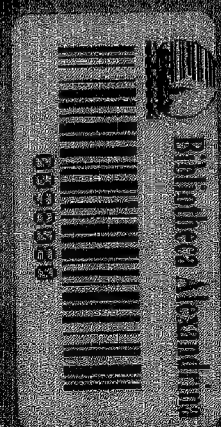


وقفه مع الدكتور البيوطي في مسائله

أستاذ محاضر في كلية الشريعة - جامعة دمشق

بقلم الكاتب السوري
مشام آل قطيط



دار المحجة البيضاء

دار الرسول الكريم صلى

وقفه مع الدكتور
البوطي
في مسائله

مكتبة الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م



دار المعرفة البيضاء، للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان ص.ب: ١٤/٥٤٧٩

وقفة مع الدكتور البوطي في مسائله

أستاذ محاضر في كلية الشريعة - جامعة دمشق

بقلم الكاتب السوري
هشام آل قطيط

دار الشؤون الإسلامية

دار المحجة البيضاء

مقدمة مباركة

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وعلي
ومحمد وجعفر وموسى وعلي ومحمد وعلي
والحسن والحجة المهدي صاحب العصر والزمان
عجل الله تعالى فرجه وجعلنا من أنصاره وأعوانه
والذابين بين يديه صلوات الله عليه وآله الطيبين
الطاهرين.

الإهداء

إلى مقام القداسة والكرامة محمد النبي ﷺ
وإلى أهل البيت الكرام عليهم الصلاة والسلام
وعلى رأسهم

بطل الإسلام والفدائي الأول ووليد الكعبة الإمام
أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام
نرفع هذا الكتاب المتواضع

دمشق - السيدة زينب عليها السلام

بجوار المقام الشريف

- الحوزة العلمية الزينية -

قال الله تعالى:

﴿هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون﴾ [٤٥ - الجاثية / آية ٢٨].

قال رسول الله ﷺ: «ما اختلفت أمة بعد نبيها إلا ظهر أهل باطلها على أهل حقها» [الجامع الصغير ١٤٢/٢٠].

المؤلف في سطور

بقلم العلامة الشيخ إبراهيم الجندي - جبلة - اللاذقية.

ولد الشيخ هشام بن عبد الله آل قطيط الملقب (أبو عبد الله) في قرية البابيري التحتاني الواقعة على ضفاف نهر الفرات العذب النмир تولده ٤/٤/١٩٦٥م. أتم دراسته الابتدائية في مدرسة (البابيري الفوقاني). وفي عام ١٩٧٦ نزحوا وهاجروا إلى الجزيرة السورية (مدينة رميلان) قرية تل أعور الغمر وذلك بسبب غمر الفرات لأراضيهم.

فأتم دراسته الإعدادية في إعدادية (رميلان) حقول البترول والثانوية في ثانوية (جول جمال) بمدينة رميلان، والجامعية في حلب كلية الآداب - قسم اللغة العربية. وفي أثناء دراسته الجامعية سيق إلى خدمة العلم في لبنان. ثم أثناء خدمته للعلم وفي أوقات فراغه كان له جولات فكرية مع أعلام السنة في بيروت ومع أعلام الشيعة أيضاً.

ونال إعجاب الجميع وتقديرهم نظراً لما لمسوه من جرأة أدبية عالية وحباً وإخلاصاً لعقيدته الإسلامية بعامة ولأهل البيت بخاصة. وهذا نابع من أعماق قلبه وصدق لسانه وظهر ذلك في أبحاثه ومحاضراته وندواته مع الخاصة والعامة معاً، وبعد الإنتهاء من خدمته الإلزامية عاد إلى سورية يحمل العقيدة الصحيحة مما جعله يستمر على الرغم من محاربة الآخرين له بشتى الطرق وجميع المناحي والوجوه ولكنه ثابر وصابر وأربى إلا أن يكون في الخط الصحيح للعترة الطاهرة عليه السلام لا يخاف لومة لائم أو تعنيف عاذل أو هجران الآخرين وغيرهم وقد جابه كل هذه الصعاب وقابلها بروح عالية لا

تعرف الخنوع ولا ترقى إليها الذلة والهوان طالما ينشد الحق ويعمل من أجله
 ويدود عنه ويدافع بروحه ودمه وحياته لهذا وللمنحى الفكري الصحيح الذي
 نهله من مصدره المتين ورضعه من منبعه العذب النмир وشربه من كأس روية
 ألا وهي الولاية التي اعتنقها واعتقد بها من صاحب الفضيلة والسماحة حجة
 الإسلام والمسلمين العلامة الكبير والمحسن العظيم السيد المجاهد والعالم
 العامل السيد عبد الله الغريفي^(١) ابن البحرين وهي البلد الإسلامي الوحيد
 بعامة والعربي بخاصة لم يكتسب التشيع اكتساباً وإنما هو أصلاً منذ فجر
 الإسلام وميلاده اتخذ هذه العقيدة دستوراً له وآمن بها كل الإيمان وصدق
 بها كل التصديق ولذا كان هذا السيد الجليل المعطاء والمتلاف وصاحب
 الأريحية وسعة الصدر ورحب الوسيعة للخاص والعام وقد نذر نفسه ووقف
 حياته في خدمة مدرسة أهل البيت الطاهرة وهو لا يألو جهداً ولا يني عزيمة
 لخدمة الفقراء والمساكين وأبناء المسلمين الآخرين ومن جملتهم صاحب هذه
 المحاورات مع الدكتور البوطي الشيخ هشام آل قطيط وقد دفعه إلى الحوزة
 الزينية التي أسسها آية الله العظمى السيد الإمام حسن الشيرازي قدس سره
 ونور ضريحه إلى جانب ذلك فقد ألبسه السيد علي البدري العمة مكرماً ثقة
 منه على أن الشيخ هشام سيكون عند حسن ظن السيد العلامة الغريفي وقد
 ساهم في هذا العمل الإسلامي السيد البدري، والأخ الشيخ هشام على
 الرغم من حداثة سنه وصغر عمره فهو يتمتع بثقافته الإسلامية العالية والعلوم
 العربية إلى جانب الأخلاق الحسنة والخلال الكريمة والصفات الطيبة وقد
 استقى ذلك من توجيهات السידين الجليلين الغريفي والبدري معاً وقد أثرا
 عليه كل التأثير وكان لهما الفضل الأكبر في تنشئته وتهذيبه حتى ارتقى إلى
 مثل هذه المنزلة كالمحاورات والمناظرات مع أبناء المسلمين الآخرين ومع
 الأعلام البارزين في حقول العلم والفكر. وهو الآن قابع في بيت متواضع ما
 كنت أصدق أنه يسكن في مثل هذا السكن أو يأوي إلى مثل هذا البيت

(١) السيد العلامة عبد الله الغريفي صاحب كتاب التشيع (نشؤوه - مراحل - مقوماته) حيث كانت
 له اليد الطولى برعايتي أطال الله بعمره وحفظه، وهو الآن يقطن في السيدة زينب عليها السلام
 حيث ترك بلده الجائرة البحرين ومن ثم استقر في الإمارات ومنها إلى سورية وهذا بسبب
 جهاده وعدم ركونه إلى السلطات.

ولكن من كان مثله في هذا المستوى الرفيع من العلم والخلق والأدب راق له ما ذَهَبَ إليه وارتضاه من خشونة العيش وشظفه وهو كما يبدو لي من خلال ردوده السريعة ومحاوراته على أستاذ كبير جامعي وفي درجة من الخطورة العلمية إعتقدتُ يقيناً على أن من كان في هذه السن لا يمكن أن يصدق العقل أو يتصوره أنه يرد على محاضرة جهيد من جهابذة العلم أو يفند رأياً من آراء أساطين الفقه على المستوى الرسمي لدى الخاصة والعامة وفي حقول العلماء والمتخصصين والمفكرين وعلى الرغم من هذا كله اندفع بشغفٍ باطني وبإخلاص عملي وموقف صادق ورأي ثابت ومحاورٍ فذ في المناظرات المذهبية ومن آثاره المبكرة:

١ - هذا الكتاب «وقفة مع الدكتور البوطي في مسأله» .

٢ - من الحوار كانت الهداية (قيد الطبع)

٣ - رسالة إلى من يهمه الأمر (حول ظاهرة الإختلاط في مقام السيدة زينب عليها السلام) .

كل هذا ينبع من تفانيه لإعلاء كلمة الله لتكون هي العليا وكلمة الباطل لتكون هي السفلى التي هي بندٌ من بنود مدرسة العترة ومبدأ من مبادئ الشجرة المباركة وأرضية فكرية صحيحة كانت ولا تزال هي الجامعة الإسلامية لكل المذاهب الإسلامية ومشاربها وقد أسست من قبل الإمامين الجليلين الصادقين عليهما السلام الباقر وولده الإمام الصادق عليهما السلام ونحن من هنا ومن قبلنا نشيد به أن يمضي قُدماً بعزيمة وإرادة قويتين وأن يُوغل في هذه الجامعة كل الإيغال وأن يُسهب في التهافتِ عليها كل الإسهاب مهما كلفه ذلك من مشقةٍ باديةٍ بحتة، وإن كانت ظروفه القاسية المريرة لا تساعد على المساعدة على تجاوز العقبات وتخطي العثرات نظراً للبيئة المتزمته التي نشأ فيها ولييته الفكرية التي درج فيها منذ نعومة أظفاره أيضاً ونعلم حقيقةً جميعاً ويعرف كل منصف بغض النظر عن انتماءاته وموروثاته لأن هذه البيئات وتلك الموروثات قلما يسلم منها العلماء فكيف السذج المغفلون لأن الموروثات قديماً وحديثاً تجري وتنساب وتتحرك وتنشط وتندفق كالدّم الذي يجري في العروق في أذهان العامة والخاصة وهذه عِلَّتنا كشرقيين بعامة ومسلمين بخاصةٍ وتلك لعمرى مصيبة المصائب وكارثة الكوارث وقاصمة

الظهر. والأنكى من ذلك والأدهى والأمر، هو أن لفيماً من الإخوة العلماء
والمثقفين والعلمانيين أيضاً لم ينجوا من هذه السمات ولا من تلك الصفات
وإذا ما أردنا أن نخدم إسلامنا الحنيف وسنة نبينا وما صدر عنه ونُسب إليه
فعلينا أن نتحرر من رِبْق هذه الموروثات وسواها مما لا يمت إلى الدين
بصلة ولا إلى الإسلام بحقيقة.

لماذا هذا الكتاب

ليس هذا الكتاب كتاباً مذهبياً أود من ورائه خلق فجوة مذهبية بين طائفتين مسلمتين أو تعميق تلك الفجوة ونحن في عصر أشد الحاجة إلى لم شعث المسلمين، وإلى الوحدة بين أبناء الأمة الإسلامية.

وما أحرانا وما أحوجنا إلى تحطيم تلك الحواجز التي ركزت بيننا بعد أن أعلّ الزمان عليها وشرب، ولا ريب في أن الدعوة الإسلامية إما قامت على عقيدة التوحيد، وتوحيد العقيدة، وتوحيد الكلمة، وتوحيد الأنظمة والقواعد، وتوحيد المجتمع، وتوحيد الحكومة، وتوحيد المقاصد.

فعقيدة التوحيد هي المبنى الوحيد لجميع الفضائل، وهي الحجر الأساس للحرية واشتراك الجميع في الحقوق المدنية والإنسانية.

فلا فضل لعربي على عجمي ولا لأبيض على أسود وكل الناس أمام الحق والشرع سواء والناس كلهم من آدم، وآدم من تراب قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ وقال: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾. و﴿المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً﴾ و﴿مثل المسلمين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى﴾ و﴿من أصبح ولا يهتم بأمور المسلمين فليس بمسلم﴾. هكذا كان المسلمون في الماضي أمة واحدة، وهكذا كان المسلمون الذين أخلصوا دينهم لله، ولولا ما نجم فيهم من النفاق وحب الرياسة والحكومة، والمنافرات التي وضعت بينهم في الإمارة لما كان اليوم على الأرض أمة غير مسلمة.

ولكن فعلت فيهم السياسة فعلها الفاتك ففرقت كلمتهم وأزالت وحدتهم ومجدهم. فصاروا خصوماً متباعدين، بعد أن كانوا إخواناً متحابين واشتغلوا بالحروب الداخلية عوضاً عن دفع خصومهم وأعدائهم.

وأكثر هذه المفاصد إنما أتتنا من أرباب السياسات ورؤساء الحكومات الذين لم يكن لهم هم إلا الإستيلاء على عباد الله ليجعلوهم خولاً ومال الله دولاً فأثاروا الفتنة، وقلبوا الإسلام رأساً على عقب، وضيعوا السنن والأحكام وعطلوا الحدود، وأحيوا البدع، وقضوا بالجور والتهمة، واستخدموا عبدة الدراهم والدنانير وأمروهم بوضع الأحاديث لتأييد سياساتهم وخسروا القرآن، وحملوا ظواهر السنة وفق آرائهم، ومنعوا الناس عن الرجوع إلى علماء أهل البيت عليه السلام الذين جعلهم النبي ﷺ عدلاً للقرآن، وأمر بالتمسك بهم^(١) فراجع بعين البصيرة والإنصاف كتب التاريخ والحديث حتى تعرف أثر ما فعلته السياسة الغاشمة في تلك الفظائع ولا تنس أيضاً أثر سياسات خصوم الإسلام من المسيحيين واليهود وغيرهما في تأجيج نار الشحنة والبغضاء بين المسلمين.

وأقول: علينا بالتوحد وجمع الكلمة، ورص الصفوف والتقارب إسلامياً وصدق الشاعر عندما قال:

تأبى الرماح إذا اجتمعن تكسراً
وإذا إفترقن تكسرت أحادا
والعالمون منكم والعارفون بأهداف الاستعمار يعلمون كل العلم أن
تجزئة الأمة الإسلامية أعظم وسيلة تمسك بها المستعمرون للإحتفاظ
بسلطتهم.

فعلينا أن ندرك أبعاد المرحلة التي نعيشها في هذا العصر كإسلاميين
بغض النظر إلى المذهبية أو الطائفية.

(١) في الأحاديث الكثيرة كحديث الثقلين المتواتر وله طرق كثيرة في كتب الحديث مثل: صحيح مسلم، ومسنند أحمد، والطيالسي، وسنن الترمذي، والبيهقي والدارمي، وأسد الغابة، وكنز العمال، ومشكل الآثار، والجامع الصغير، والصواعق، وتهذيب الآثار، ومجمع الزوائد، وحلية الأولياء، وغيرها. وإليك لفظ الحديث في بعض طرقه: «إني تارك فيكم الثقلين إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله وعترتي أهل بيتي».

فيا أخي المسلم الغيور ما قيمة الوطن الذي افتعله الأجنبي لمصلحة نفسه وأي امتياز جوهري بين السوري واللبناني، والأردني والسوداني، واليماني والباكستاني، والعربي والعجمي بعد أن كانوا مسلمين خاضعين لسلطان أحكام الإسلام؟

وأي رابطة أوثق من رابطة الإسلام والإخوة الدينية؟ كما جاء في الحديث الشريف: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته».

وقال تعالى: ﴿وَأَنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾^(١).

وقال عز من قائل: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢).

وأما السياسات التي عملت على تفريق المسلمين في القرون الأولى والوسطى فقد عفى عليها الزمان فمضت العصور التي استعبد الناس فيها جبابة الأمويين والعباسيين، ومضت الأزمان التي كان فيها تأليف الكتب وجوامع الحديث تحت مراقبة جواسيس الحكومة.

مضت العصور التي كان العلماء يعانون فيها من اضطهاد شديد، والعمال والولاة يتقربون إلى الحلفاء والأمراء بقتل الأبرياء ونفيهم وتعذيبهم في السجون وقطع أيديهم وأرجلهم.

مضى الذين شجعوا العمل على التفرقة، واختلاف الكلمة، وإشعال الحروب الداخلية.

مضت السياسات التي سلبت عن أقطاب المسلمين حرياتهم كالنسائي الذين قتلوه شرًّا قتلة.

مضى عهد الجبابة والطواغيت الذين صرفوا بيوت أموال المسلمين في سبيل شهواتهم المادية، واتخاذهم القينات والمعازف هواية لهم.

(١) سورة المؤمنون: الآية ٥٢.

(٢) سورة آل عمران: الآية ١٠٥.

مضت العصور التي سبوا فيها على المنابر أعظم شخصية ظهرت في الإسلام بعد رسول الله ﷺ لا يريدون بسبه إلا سب رسول الله ﷺ^(١).

مضت الأزمنة التي كان يرمي فيها بعض المسلمين بعضهم بالإفراء والبهتان وحتى الكفر والزندقة والإلحاد.

مضت العصور التي عاشت فيها كل فرقة وطائفة من المسلمين كأمة خاصة لا يهمها ما ينزل على غيرها من المصائب والشدائد.

نعم كل ذلك مضى لكنني أقول لحضرة الأستاذ الدكتور البوطي لي وقفة عتاب ولوم مع جنابكم فهل تناسيت ما حصل من تقارب إسلامي بين الشيعة والسنة، وهل تناسيت نص الفتوى التي أصدرها صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع الأزهر في شأن جواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية وإليك نص الفتوى:

بسم الله الرحمن الرحيم

نصّ الفتوى

التي أصدرها السيد صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع الأزهر. في شأن جواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية.

قيل لفضيلته:

إن بعض الناس يرى أنه يجب على المسلم لكي تقع عباداته ومعاملاته على وجه صحيح أن يقلد أحد المذاهب الأربعة المعروفة وليس من بينها مذهب الشيعة الإمامية ولا الشيعة الزيدية، فهل توافقون فضيلتكم على هذا الرأي على إطلاقه فتمنعون تقليد مذهب الشيعة الإمامية الاثنا عشرية مثلاً:

فأجاب فضيلته:

١ - إن الإسلام لا يوجب على أحد من أتباعه مذهب معين بل نقول

(١) أنظر إلى «رسائل الجاحظ» تحقيق الأستاذ السندولي، طبع القاهرة ماذا عمل معاوية الذي

أعلن سب الإمام أمير المؤمنين علي عليه السلام على المنابر ألف شهر ومسلم وغيره. إلخ...

إن لكل مسلم الحق أن يقلد بادیء ذي بدء أي مذهب من المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً والمدونة أحكامها في كتبها الخاصة ولمن قلّد مذهباً من هذه المذاهب أن ينتقل إلى غيره - أي مذهب كان - ولا حرج عليه في شيء من ذلك .

٢ - إن مذهب الجعفرية المعروف بمذهب الشيعة الإمامية الاثنا عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعاً كسائر مذاهب أهل السنة .

فينبغي للمسلمين أن يعرفوا ذلك ، وأن يتخلصوا من العصبية بغير الحق لمذاهب معينة ، فما كان دين الله وما كانت شريعته بتابعة لمذهب أو مقصورة على مذهب ، فالكل مجتهدون مقبولون عند الله تعالى يجوز لمن ليس أهلاً للنظر والاجتهاد تقليدهم والعمل بما يقررونه في فقههم ، ولا فرق في ذلك بين العبادات والمعاملات .

السيد صاحب السماحة العلامة الجليل الأستاذ محمد تقي القمي :

السكرتير العام لجماعة التقريب بين المذاهب الإسلامية :

سلام عليكم ورحمته أما بعد فيسرنني أن أبعث إلى سماحتكم بصورة موقع عليها بامضائي من الفتوى التي أصدرتها في شأن جواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية راجياً أن تحفظوها في سجلات دار التقريب بين المذاهب الإسلامية التي أسهمنا معكم في تأسيسها ووفقنا الله لتحقيق رسالتها والسلام عليكم ورحمة الله .

شيخ الجامع الأزهر

وهل كانت التقية على حد قولك هي الحجر الأساس في عدم فهمنا واستيعابنا للأمور العقائدية التي بيننا وهل أنت أبصر من علماء الأزهر الشريف كالشيخ محمود شلتوت والشيخ عبد المجيد سليم ومحمد الفحام والشيخ عبد الرحمن النجار والدكتور محمد عبد المنعم خفاجي عميد الجامعة الأزهرية في أسبوط ومحمد فريد وجدي من كبار المفكرين بمصر والشيخ محمد الغزالي كان في عصره مدير إدارة تفتيش المساجد بوزارة الأوقاف في مصر والدكتور أبو الوفا التفتازاني أستاذ الفلسفة الإسلامية بجامعة القاهرة والشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف الأستاذ بكلية الشريعة

بجامعة الأزهر والشيخ أحمد حسن الباقوري وزير الأوقاف المصرية في عهد عبد الناصر كل هؤلاء الأقطاب لم يفهموا معنى التقية. هل هي الحاجز الوحيد التي يمنعنا من التقارب وتوحيد الصف الإسلامي؟ لكنني أختصر الكلام عن التقية لأنني تحدثت عنها في آخر الكتاب.

وأقول:

فالدافع الذي دفعني لأن أكتب هذا الكتاب ما سمعته من محاضرات للأخ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي المفكر الإسلامي والأستاذ المحاضر في كلية الشريعة جامعة دمشق.

هناك بعض المسائل قالها حضرة الدكتور وأثارها في الجامعة وفي الرقة وفي مؤتمر الغدير فجمعت قسماً منها. . وأقول جل الذي لا يسهئ ولا ينسئ وأقول: ربما حضرة الدكتور كان ناسياً لبعض الحقائق أو غاب عن ذهنه بعض الأحداث التاريخية أو بعض الحقائق التي وردت في الصحاح المعتمدة والتواريخ أيضاً.

فأحببت أن أكون مذكراً فقط لا كناقِدٍ أو رادٍ أو مشهرٍ أو مجرِّحٍ معاذ الله من ذلك وفي نهاية المطاف أقول:

إن هذا الكتاب عبارة عن مسائل وردت فأردت توضيحها وإزالة الغموض والتشويش التاريخي عنها قدر المستطاع، وأغضيت عن كثير من الشواهد التاريخية، واكتفيت بالقليل منها خشية الإطالة مرة وكراهة الغوص في أغوار بعض الأحداث المؤلمة أكثر من القدر الكافي لبيان الحاجة مرة أخرى.

معتمداً على ما يسعد به مثلكم من حظ في العقل والمعرفة والإنصاف وأستعرض لكم المسائل والمطالب في هذا الكتاب المتواضع.

وهي: قول حضرة الدكتور:

١ - نحن نتفق مع الشيعة في مأساة أهل البيت عليهم السلام.

٢ - لماذا الرجوع إلى التاريخ. ؟

٣ - قوله: وإن هنالك فئة من المسلمين (طبعاً يقصد فئة الشيعة) لا

- تستطيع أن تعبر عن حبها لعلّي إلا بانتقاص بقية أصحابه .
- ٤ - قوله: بأن هناك مظاهرة بارزة تثبت أحقية الخليفة أبي بكر بالخلافة من بعد رسول الله ﷺ .
- ٥ - قوله: بأن الصحابة اتفقوا على حديث نحن معاصر الأنبياء لا نورث .
- ٦ - قوله: كان المسلمون على مستوى الشورى الحقيقية .
- ٧ - قوله: بأن هناك وجهة نظر، أفلا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .
- ٨ - محاولة الدكتور صرف حديث الغدير عن محله بالتأويل .
- ٩ - قوله: هل أن خلافة علي منصوص عليها بصريح القرآن أو بصريح السنة؟
- ١٠ - قوله: علي أشجع الناس فلم ترك قتال المتقدمين عليه بالخلافة .
- ١١ - قوله: لو أن الإمام علياً (رض) اتخذ موقفاً مستقلاً في عهد من هذه العهود الثلاثة (يقصد عهد الخليفة أبي بكر وعمر وعثمان) لتركنا كل خط دون خطه .
- ١٢ - قوله: نحن نروي من آل بيت رسول الله ومن صحابة رسول الله وليس أماننا مقياس إلا العدالة وكل الصحابة عدول .
- ١٣ - قوله: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجدأ .
- ١٤ - قوله: في كتابه فقه السيرة النبوية الطبعة الأولى عام ١٩٧٢ بأن حديث كتاب الله وسنتي رواه البخاري ومسلم .
- ١٥ - قوله: لا سيما وتوجد عندهم التقية ربما إذا ألجىء أحدهم قال شيء نعم ما عاد تقدر تناقشه وإلا يظهر شيء ثاني^(١) .

(١) هذا الكلام منقول حرفياً من تسجيل صوتي تحتفظ به (ولم أجر أي تعديل على كلام حضرة الدكتور).

١٦ - قوله: الجريمة كل الجريمة هو أن نجد من ينزل بهذا المستوى الباسق (أي الشورى الحقيقية حسبما قال الدكتور) إلى حضيض بأكاذيبه وإجرامه القولي.

١٧ - قوله: إنما هنالك دلائل تلمع هنا ودلائل تلمع هنا، وجمعت هذه الدلائل وقورن بعضها ببعض وكانت الحصيلة لأبي بكر (أي في مسألة الخلافة).

وأقول في نهاية المطاف:

نحن نمد يد المصافحة لكل من يرغب في الدعوة إلى التقارب والوحدة الإسلامية، والتآخي بين المسلمين.

ذلك إذا كان ممن يتفهم مثل أعلام الأزهر الشريف ورجال الفكر في مصر العربية وغير مصر وهذه مفخرة نفخر بها كما نفخر بغيرها من الفضائل وسنبقى هكذا في اليوم وفي الغد القريب والبعيد وسنمد يد المصافحة تأسيساً بإمامنا الأول أمير المؤمنين عليه السلام الذي مد يد المصافحة للخلفاء الذين سبقوه مع يقينه بأن الخلافة حق من حقوقه.

والله ندعوا لذلك ونطلب من الله أن يجعل دعوتنا صادقة للإخوة الإسلامية والوحدة التي نحن بأمس الحاجة إليها.

المذنب الراجي رحمة ربه وشفاعة رسوله

هشام عبد الله آل قطيط

- دمشق - الحوزة الزينية -

المسألة الأولى

قول الدكتور: «فنحن نتفق مع الشيعة في مأساة أهل البيت عليهم السلام»^(١).

أقول لك يا حضرة الدكتور كلامك هذا ليس بصحيح إطلاقاً؛ لأن من يتفق مع الشيعة في المأساة لا يقدّس من قتلهم أو سمّهم أو شرّدهم^(٢) فالأمويون سبوا إمام الحق علياً عليه السلام من خلافة أو مملكة معاوية إلى عهد خلافة عمر بن عبد العزيز عام (٩٩هـ) لم يبق مسلم من جماعة معاوية ومن انطوى تحت لوائه إلا وقد سبّه ويعلمون علم اليقين أن من سبّه فقد سبّ رسول الله صلى الله عليه وآله ومن سبّ رسول الله فقد سبّ الله ومن سبّ الله فقد أكّبه الله على منخريه في النار كما في رواية حبر الأمة ابن عباس، فلا تجتمع في قلب مؤمن موالة أولياء الله وموالة أعداء الله في آن واحد كما تقول الآية الكريمة: ﴿لَا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣) فالحب في الله والبغض في الله هو الإسلام والإيمان بالله سبحانه، ولو أنك تعرف حقيقة هؤلاء وسيرتهم لنديمت كل التّدم وأسفت كل

(١) ٢/١٠/١٩٩٥ المحاضرة في جامعة دمشق.

(٢) راجع مقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني وهو مؤرخ أموي لترى صدق ما نقول به ونذهب إليه.

(٣) سورة المجادلة: الآية ٣٢.

الأسف على ما بدا منك ويبدو وسيبدو لو بقيت على ما أنت عليه من تفريط وتقصير بحق تلك الشجرة العلوية والحقيقة المحمدية وهما - من دوحة واحدة - وحكمة الله اقتضت أن يكون محمد ﷺ هو الرسول والنبى وعليّ هو الإمام والوصي قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(١) وبهم ويجدهم رسول الله ﷺ اِزْتَفَعَ من تقدّسهم، وسما بهم، ولولاهم لما ارتفع لك راية في شرق الأرض وغربها، ولا صعدت منبراً، ولا صليت في محراب، ولا اتجهت إلى قبلة، ولا يمت إلى بيت، ولكانت بلاد العرب بخاصة والشيعه بعامة انتهت وذابت لصالح اليهودية والنصرانية معاً.

وأنت تعلم أن اليهود كانوا منتشرين في شبه الجزيرة العربية كخيبر والمدينة، والنصارى في نجران وبلاد اليمن، ولكن الله سبحانه من علينا كعرب وأعاجم بفضلهم ومنزلتهم، فاهتدينا بهم وإلا كنا نتخبط في عقائد الوثنية والعصبية والقبلية والجاهلية الجاهلاء، كما حدث بذلك جعفر ابن أبي طالب لملك الحبشة العادل.

قال تعالى: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين﴾^(٢) ولا ريب أنه من فضله ونعمته كما تقول الآية الكريمة: ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾^(٣)، فالله سبحانه تكريماً لهم وتعظيماً بهم أظهر على أيديهم هذه النعم المعنوية لذلك أكرر وأقول لكم - حضرة الدكتور - لا تجتمع موالاة العترة الطاهرة سادة الأولين والآخرين، مع موالاة أعداء الله الجاحدين الذين حاربوا الله ورسوله حتى فتح مكة المكرمة في العام الثامن للهجرة، كما أنهم حاربوا الإمام علياً عليه السلام في صفين والجمل والنهرين، كما أخبره رسول الله ﷺ، حيث قال له بإجماع المسلمين من مؤالفهم ومخالفهم معاً: ستقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين.

وهذا مما يدل على صدق نبوته وصحة رسالته، ولذلك - مع تقديري -

(١) سورة الأنعام: الآية ١٢٣.

(٢) سورة الجمعة: الآية ٢.

(٣) سورة الجمعة: الآية ٤.

لرأيك لست بمتفق - كما تقول - مع الشيعة الإمامية في مآساة آل الرسول، وما لحق بهم من أذى ومكروه في عهد الدولتين الأموية والعباسية معاً، لأنهم عليهم السلام صدقوا عندما قالوا: «ما من أحدٍ مِنّا إلا وهو مقتول أو مسموم»، ومن المأثور أن جدهم رسول الله ﷺ مات متأثراً من طعام دُسَّ له فيه سم من قبل امرأة يهودية كما ورد في تاريخ الطبري وغيره.

أستاذنا الكبير - إنَّ هذا البيت لا يُقاسُ به أحدٌ من الأولين ولا من الآخرين، ولا يلحق بهم أحد، أو يرتقي إلى درجتهم أو يصل إلى منزلتهم، وقد فضّلهم الله على سائر الأمة من خلال أعمالهم الخارقة، وتضحياتهم الفائقة للإسلام والمسلمين، وهم الذين نصرّوا الإسلام بجهادهم وتضحياتهم من موقعة إلى موقعة، ومن موقف إلى موقف، ومن نصر إلى نصر، فهذا حمزة سيد الشهداء وأسد الله في أحد، وأبو عبيدة بن الحارث في بدر، وجعفر الطيار في تبوك، وعليّ في المحراب، والحسين ضد أئمة الجور، فإذا كان لتاريخنا الإسلامي والعربي معاً من مواقف مشرفة في الجهاد والعدل والحرية والمساواة - وهذا لا شك فيه ولا خلاف عليه - فإنه يعزي هذا وغيره إلى مدرستهم الخالدة، ومبادئهم السامية وتعاليمهم التي كانت تجسيدا للإسلام ولسنة الرسول الكريم قولاً وعملاً وسيرة، والله نسأل جمع الكلمة ووحدة الصف، وهو موفق والهادي إلى سبيل الحق والخير والعطاء.

المسألة الثانية

قوله: «لماذا الرجوع إلى التاريخ وإنني أرى في الرجوع إلى التاريخ محاولة لإيقاظ الفتنة من جديد»^(١).

فأقول: لماذا نعتبر الرجوع إلى التاريخ جريمة أو إثماً في ذلك أو ذنباً عظيماً.

وأقول إن في التاريخ حقائق دفيئة قد حفظها لنا وسجلها عبر عصور متراكمة وبعيدة، فلولاً التاريخ لما عرفنا العقيدة التي نسير عليها ونستنير من خلالها، ونستلهم منها وجودنا الفكري وسلوكنا البشري.

فالتاريخ في الحقيقة والواقع حارس رقيب لا يغفل ولا يغيب، يراقب الخونة الذين كانوا يبيعون ضمائرهم لولاء الباطل بأبخس الأثمان، لقلب الحقائق رأساً على عقب، ولإظهار الأضاليل الكاذبة، إرضاءً لنفوسهم الخبيثة وحكامهم الأخساء الأذلاء.

فصاحب العقيدة النقية الصحيحة لا يخاف من الرجوع إلى التاريخ، لأنه يرى في التاريخ الصحيح المرآة العاكسة لعقيدته النقية.

وأما المتزلزل العقيدة فالتاريخ يبين له الحق بواقعه، ويدع له الخيار في أتباعه أو تركه.

وأما المسلم القوي العقيدة فإن التاريخ يريه النعمة الوافرة التي قد منَّ

(١) قال هذا في تاريخ ١٨/١١/١٩٩٥ في الرقة.

الله تعالى بها عليه، فأولده من أبوين مسلمين، وكفاه صعوبة مخالفة الآباء، ويتمسك بدينه الحق المبين فلا تغريه بعد الزخارف بخدعها البراقة، فيفوز بسعادة الدارين الدنيا والآخرة.

في الواقع يجب أن نتمسك بالتاريخ بأسناننا، وأظفارنا، لأن التاريخ الصحيح هو منجاة لنا، فلولا التاريخ والتدوين لما عرفنا الصلاة، ولا الصوم ولا أركان الدين.

فالتاريخ معاذٌ معنوي يعيد لك العصور التي سلفت وينشرها لأهل عصره، ويرجع آثارهم التي سلفت أمام أهل زمانه، فتستفيد عقولهم من غرورها ما تستضيء بنوره، وتنتعش نفوسهم مما تنفّسه من مسكه وعييره.

فأقول: لولا التاريخ لجهلت الأنساب، وماتت الأمم بموت عظمائها، وخفي على الأواخر أخبارهم وآثارهم، وخسروا تلك الفوائد التي اكتسبها الأوائل في حبههم واجتهادهم.

وقد كان العرب مع جهلهم بالقلم وخطه والكتاب وضبطه يصرفون إلى التاريخ جُلَّ اهتماماتهم. فيجعلون له الحظ الوافر في مساعيهم بحفظ قلبها عن مكتوبه وتعتاض برقم صورها عن رقم سطورها، وكل ذلك عناية بحفظ أخبار أوائلها وأخذ العبر الحكيمة من أفعالهم ومآثرهم السالفة، وهل الإنسان إلا بما أسسه ذكره وبناء مجده بعد موته وفناء جسمه ورسمه.

قال تعالى: ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر. حكمة بالغة فما تغن النذر﴾ فالتاريخ ضالة الباحث والمفكر والعالم وطلبه المتفنن، وبغية الأديب وأمنية أهل الدين ومقصد الساسة والقول الفصل إنه مأرب المجتمع البشري أجمع وهو التاريخ الصحيح والمحقق الذي لم يقصد به إلا ضبط الحقائق على ما هي عليه.

فلذلك أقول لسماحة وفضيلة الدكتور علينا أن نشجع الطلبة والباحثين إلى الغوص في أعماق التاريخ ليستخرجوا لنا ما فيه من دررٍ كامنة وأصدافٍ ثمينة وحقائق ثابتة.

لماذا نخاف من الغوص بأعماق التاريخ؟

لماذا نخاف من استخراج الحقائق الدفينة في طيات التاريخ؟
لماذا ينتابنا الخوف والهلع عندما نجد حقيقة ثابتة أخرجها لنا الباحثون
والمؤرخون تخالف ما نحن عليه اليوم؟
لماذا نخاف من الواقع؟

أليس الله سبحانه وتعالى أوجدنا أبرياء أنقياء على الفطرة، لا يوجد أي
شيء يؤثر في فطرتنا السليمة.
فلنتأمل من أين جاءت تلك المؤثرات حتى سيطرت على عقولنا
وطبعت على قلوبنا.

في الحقيقة تسليم الإنسان للأشياء واستقبالها دون تفكير وتأمل وتدبر
مذموم من قبل الخالق، والدليل قوله تعالى:
﴿أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾، ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾، ﴿أَفَلَا يَتَفَكَّرُونَ﴾ وآيات كثيرة من
هذا القليل.

يخاطب الله الإنسان الذي خلقه في أحسن تقويم، ويميزه عن بقية
الكائنات بالعقل الذي يتفكر ويتدبر، فلا يسلم بالأمور على عواهنها أو
علاتها.

فنفهم من قوله تعالى: أنه علينا أن نبحث ونفكر ونمحص الحقائق،
ونتبعها ولو خالفت أهواءنا وطبائعنا وعاداتنا وتقاليدنا، التي ورثناها عبر
عصور متراكمة أباً عن جد.

لماذا نجد الكثيرين في هذا العصر المتقدم يستهدفون محاربة فكرة
الرجوع إلى التاريخ ونبش الحقائق من بطون التاريخ؟

لماذا يرون هذا العمل جريمة من وجهة نظرهم وكأنهم يرون البقاء
على التمرق الباطني، حيث تشوش الحقيقة وتغيب عن أذهان الناس أفضل
من الإفصاح عن قول الحق الذي من أجله نزل الوحي وتحركت قوافل
الأنبياء والمرسلين.

وكان مهمة الدين هو أن يأتي بالغموض، وكأن الله عز وجل أراد أن

يلبل الحقائق ويقمعها بحكمة: «لا تبحث في التاريخ، مثلما بلبل لغة الإنسان في أسطورة بابل»^(١) وليس ثمة شيء في ديننا إلا وله علاقة بالتاريخ، وما نملكه اليوم من عقائد وأحكام وثقافات إسلامية كلها جاءتنا عن طريق الرواية، فحريّ بنا أن يكون التاريخ عندنا هو أحد المصادر المهمة للبحث.

وبعضهم يرى فيقول: «لا داعي للبحث عن هذه القضايا القديمة في التاريخ لأنها باعثة على الفتنة».

فأقول لتلك الفتنة: هل البقاء على التمزق الباطني وإخفاء ما نزل الوحي من أجله أفضل من الرجوع إلى هذه القضايا القديمة.

يا إلهي ما أشدّ ذلك غرابة، فحقاً هذا هو عين التخلّف الفكري والجنوح عن ركب الحضارة.

وأزيد فأقول: من القرآن يجب أن تتعلّم الأمة قيمة النظر في التاريخ، لأن للتاريخ سننه وقوانينه التي تجري على كل البشر.

وكما قال العلامة محمد تقي المدرسي:

إن فهم التاريخ ضرورة لفهم الشريعة^(٢)

وكما قال تعالى: ﴿كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكراً﴾^(٣).

ف نجد أن القرآن أهم مصدر نمتلكه لتعريف الناس بماضي الأمم فمن الذي يعرفنا بتاريخ أمتنا نحن.

أليس هو القرآن والتاريخ المدونين من كل قمح أيديولوجي ومن كل استبدادٍ سياسي؟!

فالتاريخ الذي دوّن بيد الأمناء هو في الحقيقة غداء وضياء.

(١) إدريس الحسيني: الانتقال الصعب في المذهب والمعتقد.

(٢) محمد تقي المدرسي: «التاريخ الإسلامي دروس وعبر».

(٣) سورة طه: الآية ٩٩.

فالتاريخ حكيم يريك الذين أساءوا وظلموا كيف انخفضوا وتسافلوا، وكيف سجّل لهم التاريخ العادل على صفحات سوداء نفوساً قدرة وأفعالاً نكرة، كلما تذكّرهم إنسان ذكرهم بالخزي واللعنة، والتقيح والمذمة.

ويريك الذين أحسنوا واثقوا كيف ارتفعوا وتساموا، وسجّل لهم التاريخ العادل على صفحة بيضاء بأحرف من نور حياة لا تموت ووجوداً لا يفقد. فأقول فما العلم إلا بتاريخه، وما الأئم إلا بماضيها، ومن لا ماضي له لا حاضر له، ومن لا طفولة له لا شباب له ولا شخصية سوية له.

يقول أوغست كونت (١٧٩٨ - ١٨٥٧) «إن تاريخ العلم هو العلم نفسه». لذا فإن عزل الماضي عن الحاضر هو فصل لوحدة التاريخ، ولا أحد يملك التاريخ حتى يفصل بين أجزائه. أما الماضي فليس معناه جملة الإنجازات المعبر عنها - بتراث الأوائل - بكل ما يحمل في طياته من سلبات وإيجابيات، وإنما هو الطاقات أو القيم المحركة الكامنة فيه، التي خلقت أصالته، والقادرة على عملية الخلق الحضاري وتطويره باستمرار، وبعبارة أخرى، إن الدعوة التي استلهمها من الماضي دعوة للعودة إلى ينبع الأولى التي حاكت هذا الماضي، مع الاحتراز من الإنحرافات التي شهدتها وكانت السبب في تقويضه.

وكما قال الدكتور مهدي فضل الله^(١):

«بعض من أدعياء المعرفة يهزأ بماضيها المجيد، ليس ذلك فحسب، إنما يمعن قدحاً في من يحاول إحياءه. لهؤلاء يمكن القول:

كما إن الإنسان وحدة لا تتجزأ، كذلك التاريخ والعلم والمجتمع والعقيدة فالكل من الجزء والجزء من «ما صدق» الكل ومن خاصيته. من هنا تكون عملية الجذب الدائم باستمرار بين الماضي والحاضر والمستقبل، كما هو بين الجوهر والعرض، والعدل والعدالة والحق والحقيقة، والوجود والموجود، والعلة والمعلول. ومن هنا يتراءى لنا أن صرف النظر عن الماضي من المُحال، لأنه صرف عن الزمان، وصرف عن الذات، والزمان

(١) من وحي الحسين/ الدكتور مهدي فضل الله/ ص ٣٨.

قطعة منا وعبثاً نرتبه في الذات إلى ماضٍ وحاضرٍ ومستقبلٍ، ونقسمه إلى ساعات وأيام، فنحن نعيش الزمان كله، شئنا ذلك أم أبينا، بالقوة أو بالفعل، يقول ذلك علم النفس ويحكيه علم الاجتماع».

فلنرجع إلى التاريخ ونمحص حقائقه ونغذي نفوسنا الجياع ونحييها حياة سعيدة في الدنيا والآخرة.

والله لقد صدق العلامة الزاهد الشيخ حسن القبيسي رحمة الله عليه عندما قال: ماذا في التاريخ

في التاريخ حكّم وعبرٌ لأولي الألباب، فتفكروا يا أولي الألباب قبل فوات الأوان.

المسألة الثالثة

قوله: «وإن هنالك فئة من المسلمين لا تستطيع أن تعبر عن حبها لعلّي إلا بانتقاص بقية أصحابه»^(١).

فأقول: نعوذ بالله السميع العليم من كل شيطانٍ رجيم ونبرأ إلى الله تعالى من كل قولٍ غير سديد لا يمتُّ إلى الحقيقة بيقين، وكثير من الحقائق والمسلّمات تستحيل إلى خرافة ووهم حين يستفرغ المرء وسعه، ويسلخ بعض الوقت في التنقيب عن جذور تلك الحقائق ومصدرها. فكثيراً ما تكون العواطف والأهواء والنزعات، هي العامل الأقوى وراء شيوع قضية ما واستحكامها وفرض نفسها، لتشغل لها مكاناً بين الثوابت والمسلّمات، كل ذلك بسبب وجود من يحرص على أن تأخذ قضية معينة حجماً أكبر من ذاتها ومكانة أعظم مما تستحق، أضف إلى ذلك فقدان المقياس الحقيقي المستند إلى العقل، وتقييم الواقع في تحديد حجم المسائل وإعطائها الموقع المناسب.

ولا بُدّ أن نضيف، أن للتقليد الأعمى وعدم تكليف المرء نفسه عناء التحقق من صحة ما اشتهر على الألسن وفي بطون الكتب دوراً في تثبيت المسلّمات التي لا واقع لها، وما يتبادر أنها حقائق لا تقبل النقاش.

والأمثلة على ذلك كثيرة..

فحين أثبت العالم الكبير غاليلو بطلان النظرية السائدة آنذاك وهي ثبات الكرة الأرضية ودوران الشمس حولها، وإثبات عكس تلك النظرية، وهو

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥ - جامعة دمشق.

دوران الأرض حول الشمس، جُوبَة بِمُعارضة قوية جداً أدَّت إلى تكفيره، وملاحقة الكنيسة له ومعاقبته بطريقة مشينة.

والمثال على ذلك بين يديك هو دراسة حول هذا الموضوع، فالجهل بعقائد الآخرين يؤدي إلى هذا الإجحاف والإرجاف وما أظن الذي رآه الدكتور في كتب الشيعة من تلك السنن إلاّ دون ما هو في صحيح البخاري وحده من تلك السنن منها فلم يجعل أهل الستة كتب الشيعة بهذا دون الصحاح الستة وغيرها؟ ولم لا يعتذرون من كتب الشيعة بما اعتذروا به عن كتبهم؟ فإن الإشكال واحد والجواب هو الجواب.

وإليك ما أخرجه البخاري في صحيحه^(١) بالإسناد إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، قال: هلم^(٢) قلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت وما شأنهم، قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، قال: هلم، قلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت: وما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري؛ فلا أرى يخلص إلاّ مثل هَمَلٍ النعم»^(٣).

● وأخرج في آخر الباب المذكور عن أسماء بنت أبي بكر، قالت: قال النبي ﷺ:

«إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم وسيؤخذ ناس دوني، فأقول: يا رب مني ومن أمتي؟ فيقال: هل شعرت ما عملوا بعدك؟ والله ما يرحوا يرجعون على أعقابهم»^(٤).

(١) صحيح البخاري: كتاب الرقاق ج ٤ ص ٩٤.

(٢) هلم في لغة الحجاز يستوي فيها المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث تقول: هلم يا زيد وهلم يا زيدان وهلم يا زيدون وهلم يا هند وهلم يا هندات فهي اسم فاعل وفاعله ضمير مستتر تقديره في هذا الحديث أنتم والمعنى بها إنما هم الزمرة.

(٣) قال السندي في تعليقه على صحيح البخاري - هَمَلُ النعم تفتح الهاء والميم، الإبل بلا راع أي لا تخلص منهم من النار إلا قليل.

(٤) صحيح البخاري - كتاب الرقاق - باب الحوض.

فكان ابن أبي مليكة يقول: اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نفتن عن ديننا.

وأخرج البخاري في نفس الباب المذكور أيضاً عن ابن المسيب أنه كان يحدث عن أصحاب النبي ﷺ أن النبي قال:

«يرد عليّ الحوض رجال من أصحابي فيحلاون عنه، فأقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري» (بالبخاري، باب الحوض).

● «وأخرج في الباب المذكور عن سهل بن سعد، قال: قال النبي ﷺ:

«إني فرطكم على الحوض، من مرّ عليّ شرب، ومن شرب لم يظماً أبداً، ليردّ عليّ أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم».

قال أبو حازم: فسمعتي النعمان بن أبي عياش، فقال: هكذا سمعت من سهل؟ فقلت: نعم فقال: أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها:

فأقول: «إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك؟

فأقول: سحقاً سحقاً لمن غير بعدي»^(١).

● «وأخرج في الباب المذكور أيضاً عن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال:

«يرد عليّ يوم القيامة رهط من أصحابي فيحلاون على الحوض»^(٢)، فأقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري».

● «وأخرج في أول الباب المذكور عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «أنا

(١) قال القسطلاني في شرح هذه الكلمة من إرشاد الساري ما هذا لفظه، لمن غير بعدي أي دينه لأنه لا يقول في العصاة بقيد الكفر سحقاً سحقاً بل يشفع لهم ويهتم بأمرهم كما لا يخفى.

(٢) حلاه عن الماء: طرده ومنعه عن وروده.

فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ^(١) وَلِيرْفَعَنَّ رَجَالٌ مِنْكُمْ ثُمَّ لِيَخْتَلِجَنَّ دُونِي^(٢) فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي فَيَقَالَ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِكَ.

قال البخاري: تابعه عاصم عن أبي وائل وقال حصين: عن أبي وائل عن حذيفة عن النبي ﷺ^(٣):

لَقِيتُ الْبِرَاءَ بْنَ عَازِبٍ، فَقُلْتُ لَهُ: طَوَّبَ لَكَ صَحْبَتُ النَّبِيِّ ﷺ وَبَايَعَتُهُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثْنَا بَعْدَهُ.

● وأخرج البخاري في أول باب قوله تعالى ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٤).

عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال - من حديث: «وَأَنَّ أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِي يُوْخِذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ، فَأَقُولُ: أَصْحَابِي أَصْحَابِي فَيَقَالَ: إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ»^(٥).
هذا بعض ما وجدناه في صحيح البخاري.

أما ما هو من هذا القليل في بقية الصحاح وسائر السنن فكثير كثير جداً ومن تتبعه وجدته لا يقل عما هو في حديث الشيعة، وحسبك ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده من حديث أبي الطفيل في آخر الجزء الخامس من مسنده فليراجعه كل طاعن على الشيعة بهذا وأمثاله، وليت الدكتور البوطي تدبر القرآن العظيم ليعلم أن كتب الشيعة التي انتقد أفكارها إنما تستقي من سائغ فرائده ولا تستضيء إلا بمصباح مشكاته، ﴿وما محمد إلا رسول قد خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(٦) نعوذ بالله من الجهل والغرور.

(١) الفَرَطُ: بفتح الحاء: متقدم القوم إلى الماعز يهيه الولاء والرشاة ويدبر الحياض ويستقي لهم.

(٢) اختلج الشيء: انتزعه.

(٣) كل هذه الأحاديث أخرجه البخاري في باب غزوة الحديبية ص ٣٠ من الجزء الثالث من صحيحه عن العلاء بن المسيب عن أبيه.

(٤) صحيح البخاري: كتاب بدء الخلق - ص ٥٤ - ج ٢.

(٥) راجع صحيح البخاري - كتاب الرقاق - باب الحوض.

(٦) سورة الحجرات: الآية: ١٥.

فصل (١)

رأي الشيعة في الصحابة أوسط الآراء

ماذا قال العلامة شرف الدين (قدس) صاحب كتاب المراجعات في كتابه الرد على مسائل موسى جار الله؟

قال: «إن من وقف على رأينا في الصحابة علم أنه أوسط الآراء إذ لم نفرط فيه تفريط الغلاة الذين كفروهم جميعاً، ولا أفرطنا إفراط الجمهور الذين وثقوهم أجمعين، فإن الكاملية ومن كان في الغلو على شاكلتهم، قالوا: بكفر الصحابة كافة، وقال أهل السنة: بعدالة كل فرد منهم ممن سمع النبي ﷺ ورآه من المسلمين مطلقاً واحتجوا بحديث كل من دب أو درج منهم أجمعين»^(١).

وأما نحن الشيعة فإن الصحبة بمجردنا وإن كانت عندنا فضيلة جلية لكننا - بما هي ومن حيث هي - غير عاصمة، فالصحابة كغيرهم من الرجال فيهم العدول، وهم عظمائهم وعلمائهم، وأولياء هؤلاء، وفيهم البغاة وفيهم أهل الجرائم من المنافقين، وفيهم مجهول الحال، فنحن نحتج بعدولهم ونتولاهم في الدنيا والآخرة.

أما البغاة على الوصي وأخي النبي وسائر أهل الجرائم والعظائم، كابن هند وابن النابغة وابن الزرقاء وابن عقبة وابن أوطاة وأمثالهم، فلا كرامة لهم ولا وزن لحديثهم، ومجهول الحال نتوقف فيه حتى نتبين أمره.

هذا رأينا في جملة الحديث من الصحابة وغيرهم والكتاب والسنة بيننا

(١) شرف الدين: في الرد على مسائل موسى جار الله ص ١٤.

عن هذا الرأي كما هو مفضل في مظانه من أصول الفقه، لكن جمهور السنة بالغوا في تقديس كل من يسمونه صحابياً، حتى خرجوا عن الاعتدال. فاحتجوا بالغث منهم والسمين، واقتدوا بكل مسلم سمع النبي أو رآه ﷺ اقتداءً أعمى، وأنكروا على من يخالفهم في هذا الغلو، وخرجوا في الإنكار على كل حدٍ من الحدود. وما أشدَّ إنكارهم علينا حين يروننا نرد حديث كثير من الصحابة، مصرحين بجرمهم أو بكونهم مجهولي الحال، عملاً بالواجب الشرعي لتمحيص الحقائق الدينية.

والأسمى من رأينا هذا هو سورة التوبة وسورة المنافقون، فهما يُفصّحان كلّ الفصاحة ويوضحان كل الوضوح ويبينان كل الإبانة عما ذهب إليه، وتقودنا من حيث شفقته على ما سماهم الصحابة مندفعاً ومتحمساً من موروثاته.

فنحن لا ننتقص من الصحابة بقدر ما هو موجود من حقائق في الصحاح والقرآن، ومن الغريب جداً أن تتهم الشيعة بانتقاص الصحابة أو الطعن بهم، ونحن نعلم بأن بذرة التشيع قد نشأت في مجتمع الصحابة ومن هذا المجتمع أبطال التشيع، كأبي ذر وسلمان وعمار والمقداد وخزيمة وأبي أيوب الأنصاري وغيرهم من الصحابة الأجلاء، فهم الذين عرفوا بالولاء لعلي عليه السلام وناصروه في حربه من بغى عليه، وهم خيار الصحابة.

قال ﷺ: «لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ولكن نحسن صحبتهم ما أقاموا معنا» كما أن الصحبة تشمل من مردوا على النفاق، والذين ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لرسول الله الأمور، وأظهروا الغدر، حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون. وفيهم من كان يؤذي رسول الله وقد وصفهم بقوله:

﴿ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون: هو أذن﴾ ﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾^(١) و﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً﴾ وفيهم المخادعون والذين يظهرون الإيمان

(١) سورة التوبة: الآية ٦١.

وقد وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾^(١).

وليت شعري ما هذه العصمة، أكانت في حياة النبي ﷺ أم بعده؟ فإن كانت في حياته فما أكثر الشواهد على نفي ذلك.

أخرج البيهقي بسنده عن أبي عبد الله الأشعري عن أبي الدرداء قال: قلت يا رسول الله بلغني أنك تقول:

ليرتدن أقوام بعد إيمانهم قال ﷺ: أجل وليست منهم^(٢).

ومن الغريب أن البعض علّل ذلك بأن المراد من هؤلاء المرتدين هم الذين قتلوا عثمان، وأن أبا الدرداء مات قبل قتل عثمان، وبهذا التوجيه يتوجه الطعن عن أكثر الصحابة فإنهم اشتركوا بقتل عثمان والمتخلفون عن ذلك عدد لا يتجاوز أصابع الكف. وبمقتضى هذا التأويل يدخل في قائمة الحساب عدد كثير هو أضعاف ما في قائمة الشيعة من المؤاخذات، ومن الشواهد على نفي العدالة في زمان النبي ﷺ.

والحق أن الصُّحبة بما هي فضيلة جليّة، لكنها غير عاصمة، فإن فيهم العدول والأولياء والصديقين وفيهم منافقون وهم علماء الأمة، وحملة الحديث.

كما أخبر قوله تعالى:

﴿ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مرَدُوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم﴾^(٣).

وفيهم من كان يؤذيه.

(١) سورة الأحزاب: الآية ٥٧.

(٢) سورة البقرة: الآيتان ٨ - ٩.

(٣) سورة البقرة: الآية ٩.

﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذابٌ أليم﴾^(١) فإلى الله نبرأ من هؤلاء ومن ﴿اتخذوا أيمانهم جُنَّةً فصَدَّوا عن سبيل الله فلهم عذابٌ مهين﴾^(٢) والذين ﴿يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾ مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً^(٣).

والقرآن الكريم يعلن بصراحة عن وجود طائفة تستمع إلى رسول الله ﷺ ولكن طبع الله على قلوبهم، لأنهم اتبعوا الهوى، فقال تعالى:

﴿ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذي طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم﴾^(٤).

كما أعلن تعالى لعن طائفة أخرى منهم، وهم الذين في قلوبهم مرض والذين يفسدون في الأرض ويقطعون أرحامهم ﴿أولئك الذي لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم﴾ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها^(٥).

أين ذهب أولئك بعد رسول الله ﷺ؟

وقد جرّعه الغصص في حياته، ودحرجوا الدُّباب، فهل إنقلبت حالهم بعد موته ﷺ من النفاق إلى الإيمان؟ ومن الفساد إلى الصلاح، ومن الشك إلى اليقين، فأصبحوا في عداد ذوي العدالة من الصحابة الذين طبعت نفوسهم على التقى والورع، وعفة النفس والعلم، والحلم، والتضحية في سبيل الله وهم الذين وصفهم الله تعالى بقوله:

﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون﴾^(٦)

فنحن لا نرتابُ في ديننا، ولا نخالف قول الحق في تمييز منازل

(١) سورة التوبة: الآية ١٠١.

(٢) سورة التوبة: الآية ٦١.

(٣) سورة المجادلة: الآية ١٦.

(٤) سورة النساء: الآيتان ١٤٢ - ١٤٣.

(٥) سورة محمد ﷺ: الآية ١٦.

(٦) سورة الحجرات: الآية ١٥.

الصحابه، أو نتحرى الانتقااص من منزلة الصادقين منهم، بل نوالي من
اتّصف بتلك الصفات التي ذكرها الله ورسوله، كما لا نأتمن أهل الخيانة لله
ورسوله. ففي ذلك جناية على الدين، وخيانة لأمانة الإسلام، ولا نركن لمن
ظلم منهم ولا نواؤ من حادّ الله ورسوله^(١).
هذا هو قول الحق - والحق أحق أن يتبع.

(١) سورة المجادلة: الآية ٣٢.

المسألة الرابعة

قوله: «بأن هنالك مظاهرة بارزة على أحقية أبي بكر (رض) بالخلافة»^(١).

قال: المظاهر البارزة التي أثبتت خلافة الصديق أبي بكر وأحقّيته بها، وأن هناك نصوص صريحة وأحاديث نبوية تثبت خلافة أبي بكر (رض):

الحديث الأول: وفي الصحيح أنه ﷺ قال على منبره:

«لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً، لأتخذت أبا بكر لا يبقين في المسجد خوذة إلا سُدّت، إلا خوذة أبي بكر».

الحديث الثاني: مروا أبا بكرٍ فليصلي بالمسلمين، وربط بين مسألة صلاة الخليفة أبي بكر ومسألة خلافته وأحقّيته بالخلافة لإمامته بالصلاة.

الحديث الثالث: عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها قالت:

دخل عليّ رسول الله ﷺ في اليوم الذي بدى فيه، فقال:

«ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتاباً» ثم قال: «يا أباي الله والمسلمون إلا أبا بكر».

قائلاً لم يكتب الرسول ﷺ خوفاً من أن تكون الخلافة وراثية فتقلب ملكاً عضوضاً وتابع قوله: إن الرسول ﷺ أعلن هذا الكلام ولم ينفذه...!!

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥.

فأقول لحضرة الدكتور البوطي :

يختلف أهل السنة في خلافة الخليفة أبي بكر أنها: هل كانت بالنص؟ .. أم أنها كانت بالإختيار؟ ..

● فذهب الحسن البصري وجماعة من أهل الحديث إلى أنها ثبتت بالنص الخفي والإشارة .. وذهب بعضهم إلى أنها ثبتت بالنص الجلي ..

● وذهب جماعة من أهل الحديث والمعتزلة والأشاعرة إلى أنها ثبتت بالاختيار ...

والكل يعلم بأن الدكتور البوطي هو أشعري المذهب، والأشاعرة مجمعون بأستاذهم الكبير أبو الحسن الأشعري، وتلميذه ابن فورك، بأن خلافة الصديق تمت بالإختيار، وليس هناك نصوص صريحة أو أحاديث نبوية تثبت خلافة الصديق. فإني أرى هذا خروجاً لحضرة الدكتور عن خطه الأشعري ومعتقدده وهذا هو عين التناقض بحد ذاته إذا أصر على الالتزام بنهج الأشعري والتزم بذلك.

وثانياً: دفاع الدكتور المستميت بهذه النصوص أمام الطلبة بأنها نصوص صريحة على خلافة الصديق واستشهاد به هذه الأحاديث.

سنناقش هذه الأحاديث مناقشة منطقية وعلمية، لنرى هل تصمد هذه الأحاديث أمام الحجج والأدلة الدامغة؟ فتعال معي أيها القارئ الكريم لمناقشة هذه الأحاديث الثلاثة.

الحديث الأول:

«لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً، لا ييقين في المسجد خوخة إلا سُدَّتْ إلا خوخة أبي بكر».

الأول: إن المعني في هذا الحديث هو الخليفة أبي بكر، وإن مخاطبة الرسول لأبي بكر بكلمة الخلّة التي تعني المحبة أو الصداقة أو المودة، لا تصح من عربي فصيح أن يقول لحبيبه بهذا اللفظ لأن هذا اللفظ يعارض ما جاء في القرآن «واتخذ إبراهيم خليلاً» أي خليل الله. فكلمة الخلّة لإبراهيم

الخليل موجودة ومستمرة لماذا لأن الله حي وهو موجود بعد زوال النبي إبراهيم وفناء جسده.

أما سيدنا محمد ﷺ عندما يقول ويخاطب الخليفة أبا بكر بهذا الخطاب فإنه خطاب مؤقت لماذا. ؟ لأن رسول الله ﷺ سيرحل ويموت مثل بقية البشر ونفهم من هذا بأن الخلّة تنقطع بين الطرفين بموت أحدهما ولا تستمر بعد الموت.

الثاني: إن الحديث معارض بحديث نبوي صريح قول رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» ووجه المعارضة هنا إتخاذ علي خليفة له. أو معارض بحديث آخر رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قائلًا به فإن كلمة «لو» تفتح عمل الشيطان فلا يمكن صدور هذا الحديث عن رسول الله ﷺ.

لاحظ الخطاب هنا موجهاً لعلي عليه السلام بأنه أنت مني بمنزلة هارون من أخيه موسى عليه السلام فكلمة بمنزلة هنا تدل على الاستمرارية بعد الموت. لأنه نعلم بأن هارون عليه السلام كان خليفة لموسى عليه السلام ووصيته من بعده.

لذلك قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام أنت مني بمنزلة هارون من موسى - فإذا هو وصيه وخليفته من بعده.

الثالث: إن هذا الحديث لا يدل على وجوب الإمامة العامة، إذ لا يجوز الاقتداء برجل مجرد أنه كان صديقاً أو محباً أو خليلاً وانتهت خلّته بموت الخليل.

الرابع: لا يوجد ترابط في الحديث، فالقارئ يلاحظ أن الحديث مقسوم إلى قسمين القسم الأول في موضوع وهو موضوع الخلّة، والقسم الثاني يتحدث عن الخوخت - فالقارئ النبيه يفهم بأن هذا الحديث موضوع.

الخامس: وإن هذا الحديث هو من أخبار الآحاد وهي موهونة الطرق والإسناد وغير متفق على روايتها بين أهل الإسلام لا سيما وإن الحديث مخالف للكتاب والسنة ودليل العقل، ولا يمت إلى مسألة الإمامة بصلة.

السادس: القسم الثاني من الحديث «لا يبقين في المسجد خوخة إلا سُدَّتْ إلا خوخة أبي بكر»^(١).

فأقول: إن هذا الحديث وضعته البكرية مقابل حديث الإخاء لعلي عليه السلام وخاصة عندما سد كل أبواب الصحابة إلا باب علي عليه السلام.

فالكل يعلم بحديث سد الأبواب المشهور والمتواتر.

أمر رسول الله ﷺ بسد أبواب الصحابة من المسجد تنزيهاً له عن الجُبِّ والجَنَابَةِ، ولكنه أبقي باب علي، وأباح له عن الله تعالى أن يُجنب في المسجد كما كان هذا مُباحاً لهارون^(٢)، فدلنا ذلك على عموم المشابهة كما كان هذا مباحاً لهارون عليه السلام قال ابن عباس حبر الأمة:

«وسد رسول الله ﷺ أبواب المسجد غير باب علي فكان يدخل المسجد جُبّاً وهو طريقه ليس له طريق غيره...»^(٣) الحديث.

كان لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد فقال رسول الله ﷺ: سُدُّوا هذه الأبواب إلا باب علي فتكلم الناس في ذلك فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فإنني أمرتُ بسد هذه الأبواب إلا باب علي عليه السلام فقال فيه قائلكم وإني والله ما سددتُ شيئاً ولا

(١) راجع صحيح البخاري في حديث الخوخة.

(٢) في حديث سد الأبواب إلا باب علي - راجع في ذلك:

١ - مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي الشافعي ص ٢٥٥ ح ٣٠٣.

٢ - ترجمة الإمام علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق لابن عساكر الشافعي ج ١ ص ٢٦٦.

٣ - ينابيع المودة للقندوزي الحنفي ص ٨٨ ط إسلامبول وص ١٠٠ ط الحيدرية - وص ٨٦ ط العرفان.

(٣) مسند أحمد بن حنبل ج ٥ ص ٢٥ بسند صحيح ط دار المعارف بمصر.

الخصائص: للنسائي: ف ٦٤ الطبعة الحيدرية، ص ١٥ - ط بيروت.

ذخائر العقبى: ص ٨٧.

الإصابة: لابن حجر العسقلاني: ج ٢ ص ٥٠٩.

مجمع الزوائد للهيتمي: ج ٩ ص ١٢٠.

تاريخ ابن عساكر الشافعي: ج ١ ص ١٨٥.

فرائد السمطين: ج ١ ص ٣٢٩.

المناقب: للخوارزمي: ص ٧٤.

الغدير: للأميني: ج ٣ ص ٢٠٥.

فتحتة ولكني أمرت بشيء فأتبعته^(١).

وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس^(٢) أن رسول الله ﷺ قام يومئذ فقال: «ما أنا أخرجتكم من قبل نفسي ولا أنا تركته، ولكن الله أخرجكم وتركه إنما أنا عبد مأمور ما أمرت به فعلت أن أتبع إلا ما يوحى إلي.

يا علي «لا يحل لأحد أن يُجَنَّب في المسجد غيري وغيرك^(٣) وعن سعد بن أبي وقاص والبراء بن عازب، وابن عباس، وابن عُمر، وحذيفة بن أسيد الغفاري قالوا كلهم: «خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فقال:

إن الله تعالى أوحى إلى نبيّه موسى أن ابن لي مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا أنت وهارون وإن الله أوحى إليّ أن ابن مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا أنا وأخي علي^(٤).

السابع: لاحظ أخي الكريم تواتر حديث سدّ الأبواب - لكن كلمة خوخة التي جاءت لأبي بكر - أريد أن أراها في حديث آخر غير هذا الحديث الموضوع. فوضع هذا القسم من الحديث مقابل حديث سدّ أبواب

(١) المستدرك: للحاكم النيسابوري: ج ٣ ص ١٢٥ وصححه تلخيص المستدرك للذهبي مطبوع بذيّل المستدرك.

خصائص أمير المؤمنين: للحافظ النسائي الشافعي: ص ٧٣ ط الحيدرية، وص ١٣ ط التقدم بمصر.

كفاية الطالب: للكنجي الشافعي: ص ٢٠٣ ط الحيدرية، وص ٨٨ ط الغري.

ينابيع المودة: للقندوزي الحنفي: ص ٨٧ ط اسلامبول وص ٩٩ ط الحيدرية.

ترجمة الإمام علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ١ ص ٢٥٥.

مناقب علي بن أبي طالب: لابن المغازلي الشافعي: ج ٢٥٧ ط طهران.

الرياض النضرة: ج ٢ ص ٢٥٣.

الحاوي للفتاوى: للحافظ السيوطي: ج ٢ ص ٥٧.

(٢) مجمع الزوائد: ج ٩ ص ١١٥.

منتخب كنز العمال بهامش مسند أحمد بن حنبل: ج ٥ ص ٢٩.

إحقاق الحق: ج ٥ ص ٥٤٦.

(٣) صحيح الترمذي ج ٥ ص ٣٠٣ ح ٣٨١١، تاريخ دمشق لابن عساكر - ج ١ ص ٢٦٨ ومصادر كثرة الخ.

(٤) مناقب الإمام علي عليه السلام لابن المغازلي الشافعي ص ٢٥٢ ط طهران - ينابيع المودة للقندوزي الحنفي ص ٨٧ ط اسلامبول وص ٩٩ ط الحيدرية.

إلا باب علي . لكن الذي وضعوه لو أنهم تدبروا وتفكروا قبل وضعهم هذا الحديث لما وضعوه لأنهم حقاً صغروا في هذا الحديث منزلة الخليفة أبي بكر . . لماذا . ؟

لأنه كلكم تعلمون أن الخوخة أو الطاقة في المسجد - لا يستطيع أن يدخل منها إلا السارق فمعنى ذلك نفهم أن الخليفة أبا بكر كان يدخل من هذه الطاقة يصلي ويخرج . . وكلكم تعلمون أن الذي يدخل من الطاقة يدخل رأسه أولاً ومن ثم يلحق برجليه، بالله عليكم هل يرضى أحد منكم في هذا العصر أن يدخل من خوخة يصلي ويخرج، والله لا يرضى أي واحد منكم، فكيف تنسبون هذا للخليفة أبي بكر (رض) معاذ الله من هذه الأحاديث الموضوعة التي لا تمت إلى الدين بصلة .

الثامن: إن ما جاء به فضيلة الدكتور بهذا الحديث معارض بالحديث الصحيح والمتواتر وهو حديث سد الأبواب إلا باب علي الذي أخرجه جميع الصحاح من طرق أهل السنة وإن إمكان اجتماع الأمة كما هو مفاد الحديث الذي هو شرط حجية الإجماع - وهذا الحديث لا يمكن لأحد من العقلاء تصديقه ولا يوجد عليه إجماع وهو من رواية الآحاد ومعارض بالحديث الآخر فلا تقل لو أني فعلت كذا كان كذا فإن «لو» تفتح عمل الشيطان . ولو حرف اقتناع لوجود من حيث الحالة الإعرابية .

الحديث الثاني :

قال الدكتور البوطي في محاضراته :

مُرُوا أبا بكر فليَصَلْ بالمسلمين، وربط بين مسألة صلاة الخليفة أبي بكر بمسألة خلافته وأحقته بالخلافة لإمامته بالصلاة .

أقول: أولاً: لو سلمت لك جدلاً أن النبي ﷺ أمر أبا بكر (رض) أن يصلي بالناس في مرضه الذي توفي فيه ﷺ . ولكن ماذا نقول لو قال لك قائل ممن لا يقول بقولك: ألم يقل جمهور الصحابة لرسول الله ﷺ في مرضه هجر رسول الله ﷺ على ما أخرجه البخاري في صحيحه^(١) عن ابن

(١) صحيح البخاري في أواخر ص ١١٨ في باب (هل يستشفع إلى أهل الذمة ومعاملتهم) من جزئه الثاني .

عباس أنه قال: «يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء، قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه يوم الخميس. فقال ائتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فتنزعوا، ولا ينبغي عند نبي تنازع، فقالوا: هجر رسول الله ﷺ! قال: دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه وأوصى عند موته بثلاث: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوافد ما كنت أجيزه، ونسيت الثالثة».

أوليس قول النبي ﷺ في هذا الحديث: «دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه» أنهم دعوه ﷺ إلى ما يريدون من الشر، وهو ﷺ كان يريد لهم الخير بكتابة ذلك الكتاب الذي وصفه بأنه كتاب هدى «لن تضلوا بعده أبداً» ولو كتبه لهم بعدما قالوا:

لقالوا بعد ذلك كتبه وهو يهجر، فلن يقبلوه كتبه ﷺ أم لم يكتبه؟ وهنا سؤال يطرح نفسه.

ألم يكن قول الراوي ونسيت الثالثة دليلاً صريحاً على أن النبي ﷺ أراد أن يجدد العهد بالخلافة لعلي عليه السلام بعده بالكتابة تأكيداً لنصوصه القولية كما تقدم، ولكن السياسة يومئذٍ قهرت الراوي على أن يقول: «ونسيت الثالثة» إذ لا يضر القوم سوى كتابة الخلافة لعلي عليه السلام بعده ﷺ دون سواها؟

ثم السؤال الثاني:

ألم يقل الخليفة عمر بن الخطاب للصحابه في مرض النبي ﷺ: «إن النبي ﷺ قد غلبه الوجع وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله» على ما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه^(١):

عن ابن عباس قال: «لما حضر رسول الله ﷺ، وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب، قال النبي ﷺ: هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده فقال عمر: «إن النبي ﷺ قد غلب عيه الوجع وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله، فاختلف أهل البيت فاختصموا منهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا اللغو واللغظ والاختلاف عند النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ: «قوموا!» قال عبد الله،

(١) صحيح البخاري: ج ٤ باب (قول المريض قوموا عني: كتاب المرضى).

فكان ابن عباس يقول: «الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من إختلافهم ولغتهم». وهل يتسنى لك سماحة الدكتور بعد هذا كله أن نقول بعدالة جميع الصحابة وأن أعمالهم كلها مجيدة؟ أليس قول الخليفة عمر (رض): «إن النبي ﷺ قد غلبه الوجع» يعني أنه ﷺ يتكلم بكلام المرضى الذي هو عبارة أخرى عن كلمة (هجر) التي تعني الهذيان والهذر.

بدليل قوله (رض) لأصحابه والموافقين له على قوله (رض)، «وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله» دون أن ينظر إلى قوله تعالى في وصف نبيه ﷺ ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾.

وأنه ﷺ لا ينطق عن الهوى في سائر أوقاته بمختلف حالاته سواء أكان في حال صحته أو حال مرضه ﷺ؟

وإن قلت لي سماحة الدكتور كما قال غيرك تصحيحاً لقول الخليفة عمر (رض): إن قوله ﷺ اثتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده، لم يكن على وجه العزيمة والوجوب، وإلاً لما حال بينه وبين كتابته حائل مطلقاً. فأقول للدكتور وأرد عليه بالنقض.

أولاً: بأن قوله ﷺ فيما قلت مروا أبا بكر فليصل بالناس، لم يكن على وجه العزيمة والوجوب، وحينئذ فلا يدل على الإمامة ووجوب الطاعة مطلقاً.

ثانياً: إن الأمر ظاهر في الوجوب باتفاق المحققين من علماء أصول الفقه بين الفريقين فلا يجوز العدول عنه إلى غيره.

ثالثاً: إن قوله ﷺ: «لن تضلوا بعده» لا يناسب غير الوجوب، إذ الإضلال في ترك غير الواجب، وفعل الحرام إجماعاً وقولاً واحداً.

فلذلك أقول للدكتور: إن رسول الله ﷺ أمر أبا بكر بالصلاة في الناس في مرضه، وقد هجر فيه، على حد قول جمهور الصحابة، وكان مغلوباً للوجع على حد قول الخليفة عمر (رض) وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى وأنتم تعلمون كما نعلم، ويعلم كل المسلمين أن كتاب الله تعالى

خال من هذا الأمر مطلقاً، ولم يأت فيه ما يدل على جواز الصلاة خلفه (رض) فضلاً عن وجوبهما كما لا يخفى.

الوجه الصحيح في حديث صلاة الخليفة أبي بكر

أبو بكر (رض) في مرض النبي ﷺ

فأقول: إن الصحيح المتواتر بين الفريقين السني والشيعة معاً أن رسول الله ﷺ أخر الخليفة أبا بكر (رض) من تلك الصلاة، وصرفه عن إمامة المسلمين لأنه خرج بعد سماعه بتقدم أبي بكر (رض) يتهاذى بين علي ﷺ والعباس مع ما فيه من ضعف الجسم بالمرض، الأمر الذي لا يتحرك معه العاقل إلا في حال الاضطرار، لتدارك ما يخاف بفواته حدوث أعظم فتنة فعزل النبي ﷺ أبي بكر (رض) عما كان تولاه من تلك الصلاة، كما نطقت به أحاديث الفريقين، يدلهم على أن تقدمه (رض) للصلاة لم يكن بأمر من النبي ﷺ في شيء، وإنما كان الأمر صادراً من إبنته عائشة أم المؤمنين (رض)، ولم تكن تلك الصلاة إلا صلاة الصبح لا غيرها.

ويرشدك ويهديك إلى ذلك فضيلة الدكتور ما أخرجه الحافظ الكبير عندكم (الإمام مسلم في صحيحه)^(١).

● عن عائشة أم المؤمنين (رض): «قالت: لما ثقل رسول الله ﷺ جاء بلال يؤذنه بالصلاة، فقال: مروا أبا بكر فليصل بالناس. قالت: فقلت: يا رسول الله! إن أبا بكر رجل أليف، وإنه متى يقيم مقامك لم يسمع الناس، فلو أمرت عمر! فقال: مروا أبا بكر فليصل بالناس! قالت: فقلت لحفصة قولي له إن أبا بكر رجل أليف، وإنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس، فلو أمرت عمر!

فقالت له: فقال رسول الله ﷺ إنك لأنتن صويحبات يوسف، مروا أبا بكر فليصل بالناس! قالت فأمرنا أبا بكر يصلي بالناس.

فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله ﷺ من نفسه خفه فقام يتهاذى

(١) صحيح مسلم: ج ١ باب (استخلاف الإمام إذا عرض له عذر) كتاب الصلاة.

بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض، فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأوماً إليه رسول الله ﷺ فجاء رسول الله ﷺ فجلس عن يسار أبي بكر فكان أبو بكر يصلي قائماً وكان رسول الله ﷺ يصلي قاعداً يقتدي أبو بكر بصلاة رسول الله ﷺ والناس يقتدون بصلاة أبي بكر.

ولو صحت هذه الرواية لاحتج أبو بكر بها على الأنصار في السقيفة.

وإن أردت التأكد من صحة ما أقول فراجع صحيح البخاري^(١).

وأخرج البخاري^(٢) أيضاً. فراجع فضيلة الدكتور إن شئت وسوف تجد هذا صريحاً في أن أول صلاة صلاها أبو بكر (رض) هي التي عزله عنها رسول الله ﷺ.

وأما كون تلك الصلاة هي صلاة الصبح لا غيرها؟ مما ذكره الطبري^(٣) عن عبد الله بن أبي مليكة قال: «لما كان يوم الاثنين خرج رسول الله ﷺ عاصباً رأسه إلى صلاة الصبح، وأبو بكر يصلي بالناس فلما خرج رسول الله ﷺ تفرج الناس، فعرف أبو بكر أن الناس لم يفعلوا ذلك إلا لرسول الله ﷺ فنكص عن مصلاة، فدفع رسول الله ﷺ في ظهره، وقال صل بالناس وجلس رسول الله ﷺ إلى جنبه فصلى قاعداً عن يمين أبي بكر، فلما فرغ من الصلاة أقبل على الناس وكلمهم رافعاً صوته حتى خرج صوته من باب المسجد يقول أيها الناس! سعرت النار، وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم..» (الحديث) وهو صريح في أن تلك لصلاة لم تكن إلا صلاة الصبح لا سواها.

أما كونها في يوم وفاة النبي ﷺ فمما أخرجه المتقي الهندي في (كنز العمال)^(٤) عن أبي يعلى في مسنده وابن عساكر الدمشقي عن أنس قال: «لما مرض النبي ﷺ مرضه الذي مات فيه أتاه بلال فأذنه الصلاة، فقال

(١) صحيح البخاري: باب (الرجل يأتى بالإمام ويأتى الناس بالمأموم) ج ١ ص ٩٠.

(٢) صحيح البخاري: باب (من أسمع الناس تكبير الإمام ص ٩٠ / من أبواب صلاة الجماعة من كتاب الآذان من جزئه الأول).

(٣) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ١٩٦.

(٤) كنز العمال: ج ٤ ص ٥٧ وفيه أيضاً: ج ٤ ص ٥٨ عن أبي الشيخ في الآذان ذكر هذا.

عليه السلام: يا بلال قد بلغت فمن شاء فليصل، ومن شاء فليدع. قال: يا رسول الله ﷺ فمن يصلي بالناس؟ قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فلما تقدم أبو بكر رفعت الستور عن رسول الله ﷺ فنظرنا إليه كأنه ورقة بيضاء عليها قميصه السوداء، فظن أبو بكر أنه يريد الخروج فتأخر فأشار إليه رسول الله ﷺ أن صل مكانك، فما رأينا رسول الله ﷺ حتى مات من يومه.

عن عائشة أم المؤمنين (رض) قالت: ما مر علي ليلة مثل ليلة مات رسول الله ﷺ يقول: يا عائشة هل طلع الفجر، فأقول لا يا رسول الله ﷺ حتى أذن بلال بالصبح، ثم جاء بلال فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، الصلاة يرحمك الله! فقال النبي ﷺ من هذا؟ فقلت: بلال. فقال: مري أبا بكر أن يصلي بالناس (الحديث).

فنستنتج مما أوردناه لكم أن الصلاة التي تقدم فيها أبو بكر (رض) هي التي نهاه رسول الله ﷺ عنها، وهي صلاة الصبح، وكانت صبح يوم الإثنين في اليوم الذي التحق فيه رسول الله ﷺ بالرفيق الأعلى.

وأما كون ذلك كان بأمر من عائشة أم المؤمنين دون رسول الله ﷺ فسوف أثبتته لك حضرة الدكتور بعدة أمور:

الأول: إن رسول الله ﷺ لم يعين أحداً للصلاة فيهم كما يدل عليه قوله ﷺ في حديث (كنز العمال) المتقدم ذكره (فمن شاء أن يصلي، ومن شاء فليدع) فإنه ﷺ يريد التأخير في أمر الجماعة، لا التأخير في أصل الصلاة لوضوح بطلانه فحينئذ يكون ما في ذيل الحديث من قوله «مروا أبا بكر فليصل بالناس» من الزيادات التي قضت بها السياسة في ذلك الحين، وإلا لم يكن لهذا التأخير في منطوق الحديث معنى يفهم وإن فات ذلك على واضعي تلك الزيادة، ولم يهتدوا إلى منافاتها لصدر الحديث.

الثاني: ما أخرجه ابن عبد البر في (استيعابه) في ترجمة الخليفة أبي بكر (رض) عن عبد الله بن زمعة قال: «قال رسول الله ﷺ مروا من يصلي بالناس». وأما تذييل ابن زمعة للحديث بأنه ﷺ أمر عمر بن الخطاب بالصلاة فلما كبر سمع رسول الله ﷺ صوته قال: فأين أبو بكر يابى ذلك الله

والمسلمون» فإنه من زياداته التي لم يتفطن حينما وضعها إلى أنها تنافي مقام النبي ﷺ ولا يمكن نسبتها إليه .

أما أولاً فلاستلزامه قطع صلاة الخليفة عمر (رض) وأمره ﷺ بإبطال صلاته وجهله بلزوم تقديم أبي بكر (رض) بعد تقديمه عمر وأمره له بالصلاة ومخالفته لصريح قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾^(١) فإذا كان الأمر كما ذكرنا فكيف يجوز لمسلم أن ينسب الجهل إلى النبي ﷺ بأحكام شريعته ويُعزّي إليه مخالفة كتاب الله تعالى، فيأمر عمر بقطع صلاته وإبطالها وقد أمره هو بإقامتها .

ثانياً: حضرة الدكتور لو كان ذلك صحيحاً لشاع وذاع، حتى ملأ المسامع والأصقاع ولما لم يكن الأمر فيه كما ذكرنا، علمنا أنه موضوع لا أصل له من حجية .

ثالثاً: إن تقديم النبي ﷺ أبا بكر (رض) للصلاة إن كان واجباً على معنى لا يجوز لغيره التقدم عليه بها، لزم ابن زمعة أن يقول إن رسول الله ﷺ بتقديمه عمر (رض) عليه وأمره له بالصلاة دونه، إما كان جاهلاً (نعوذ بالله تعالى) بهذا الواجب أو كان عالماً بوجوبه، ولكنه ﷺ ترك ما كان واجباً وفعل ما كان حراماً، بتقديمه ﷺ عمر (رض) وأمره ﷺ له بارتكاب ما هو حرام، وإذا كان يأبى الله والمسلمون على حد زعم ابن زمعة فكيف يا ترى لا يأباه رسول الله ﷺ وهو سيد المسلمين فيأمر عمر (رض) بما يأباه الله والمسلمون؟

وليت ابن زمعة تفطن قليلاً قبل أن يضع هذه الزيادة إلى أن فيها الطعن الصريح في قداسة النبي ﷺ وعلو شأنه، وكان ابن زمعة لم يجد سبيلاً إلى إثبات هذه الفضيلة لأبي بكر (رض) إلا من طريق النقص من كرامة النبي ﷺ والتنقُّص من قدره، ونسبة الباطل إليه، نعوذ بالله من التعصُّب المقيت ونستجير به من الزلل في القول .

وإن لم يكن تقديم النبي ﷺ لأبي بكر (رض) للصلاة واجباً بطل قول

(١) سورة محمد: الآية ٣٣.

ابن زمعة (يأبى الله ذلك والمسلمون) لأن الله تعالى لا يأبى إلا ما كان تركه واجباً أو فعله حراماً، وأيا كان فذلك كله واضح البطلان.

الثالث: ما قدمناه من إسراع النبي ﷺ بالخروج وهو في تلك الحال من المرض الشديد وصلاته من جلوس صلاة المضطر، فإن في ذلك دلائل واضحة على أنه ﷺ أراد بخروجه أن يرفع ما أذاعوه بين الناس، من أنه ﷺ هو الأمر لأبي بكر (رض) بالصلاة فيهم لا سيما إذا لاحظتم خطبته في رواية الطبري المتقدمة من قوله ﷺ: «سعرت النار وأقبلت الفتن» الدال صريحاً على أن تلك الصلاة لم تكن من أمره، وإنما كانت فتنة اتخذها أصحاب الخليفة أبي بكر (رض) ذريعة لإثبات ما يبتغون، لذا ترون أن رسول الله ﷺ لم يعتد بها وصلى مبتدئاً كما في رواية الطبري^(١) مدلاً للناس على عدم اعتدائه بتلك الصلاة، الأمر الذي يدلنا بصراحة على أنه لم يكن من أمره ﷺ.

الرابع: إن الثابت في التاريخ الصحيح وصحيح الأحاديث عند أهل السنة إن الخليفة أبا بكر (رض) كان وقتئذ في جيش أسامة بن زيد وتحت إمرته، وقد لعن رسول الله ﷺ من تخلف عنه كما سجله محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتابه (الميل والنحل)، فكيف يصح هذا مع دعوكم أن النبي ﷺ أمره بالصلاة في الناس، وإلا لزمكم أن تقولوا بتخلفه (رض) عن جيش أسامة، وذلك مع كونه مانعاً من أمر النبي ﷺ له بالصلاة فيهم لا يمكنكم أن تذهبوا إليه كما تعلمون.

الخامس: لو كانت تلك الصلاة بأمر النبي ﷺ لما كان يناسب خطاب أمهات المؤمنين (رض) بذلك الخطاب القارص ويقول لهن «إنكن لأنتن صويحبات يوسف» ولا يجوز لمسلم أن يظن برسول الله ﷺ إلا بما هو أهله، فإن النبي ﷺ أعظم خلقاً وأعلى قدراً، وأجل شأنًا عما يتحدث به عنه المفترون.

ومن كل هذا ونحوه تعلمون عدم إمكان صدور مثل هذا الحديث عن

(١) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٤٤٩.

النبي ﷺ وإن كان مسجلاً في صحاحكم لما قدّمناه لكم من هذه الوجوه .

فأقول لحضرة الدكتور:

لو فرضنا جدلاً صحة حديث عائشة أم المؤمنين (رض)، وغضضنا النظر عن تلك الوجوه المتقدمة .

ومع ذلك فإن الأمر بالصلاة خلفه لا يوجب للخليفة أبي بكر (رض) الإمامة العامة على المسلمين لعدة أمور منها:

أولاً: فلما اتفق عليه أئمة السنة والحفاظ عندكم من أن رسول الله ﷺ صلى خلف عبد الرحمن بن عوف على ما حكاه ابن كثير^(١) في كتابه، وهذا شيء لا تختلفون فيه، فلم يوجب ذلك فضلاً لعبد الرحمن على النبي ﷺ، ولا يقتضي أن يكون إماماً واجب الطاعة عليه ﷺ وعلى غيره من أصحابه، فكما أن صلاة النبي ﷺ خلف ابن عوف لم توجب له الإمامة على رسول الله ﷺ ولا على غيره من الناس، فكذلك لم توجب صلاة أبي بكر (رض) بالمسلمين إمامته عليهم.

ثانياً: لا خلاف بين الفريقين في أن رسول الله ﷺ قد استعمل عمرو بن العاص على الخليفتين أبي بكر وعمر (رض) وجماعة المهاجرين والأنصار، وكان يؤمهم في الصلاة مدة إمارته عليهم في واقعة ذات السلاسل على ما حكاه ابن كثير^(٢) أيضاً، فلم تُوجب صلاته فيهم^(٣) وإمامته عليهم، ولا فضلاً عليهم، لا في الظاهر، ولا عند الله تعالى على حال من الأحوال، فكذلك الحال في صلاة أبي بكر (رض) فيهم، لا توجب إمامته (رض) عليهم، ولا فضلاً عليهم.

(١) البداية والنهاية لابن كثير: ج ٥ ص ٢٢.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير: ج ٤ ص ٢٧٣.

(٣) راجع في ذلك إمامة عمرو بن العاص في الخليفتين أبي بكر وعمر (رض) تلك المصادر: السيرة الحلبية للحلي الشافعي: ج ٣ ص ١٩، وراجع أيضاً تاريخ الخميس: ج ٢ ص ٨٢، والدحلاني في ص ١١ من سيرته بهامش الجزء الثاني من السيرة الحلبية.

وهذا البخاري يحدثنا في صحيحه^(١) عن ابن عمر قال: «لما قدم المهاجرون الأولون (العصبة) (موضع بقبا) قبل مقدم رسول الله ﷺ كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة، وكان أكثرهم قرآناً» فكما أن إمامة سالم مولى أبي حذيفة للمهاجرين الأولين، لم توجب له فضلاً ولا الإمامة العامة عليهم. ولم تقض له بخلافة الرسالة، فكذلك إمامة أبي بكر (رض) للصلاة بالمسلمين، لم توجب له فضلاً، ولا الإمامة العامة عليهم، ولم تقض له بخلافة الرسول ﷺ.

وهناك دليل آخر:

ولو كان ذلك مما يوجب ولاية لأحد على المسلمين

لكان عتاب بن أسيد أحق بالخلافة من الخليفة أبي بكر (رض) إذ كان رسول الله ﷺ قد قدمه يصلي الناس حين فتح رسول الله ﷺ مكة ورسول الله ﷺ مقيم بمكة، وأبو بكر معه يصلي خلف عتاب بن أسيد فقدمه رسول الله ﷺ يصلي بالناس في المسجد الحرام من غير علة ولا ضرورة دعت به إلى ذلك، وهذا بإجماع الأمة فكان رسول الله ﷺ يصلي بالناس الظهر والعصر، وعتاب بن أسيد يصلي بالناس الثلاث صلوات بإجماع الأمة وإجماع الأمة أن المسجد الحرام أفضل من سمر^(٢) المدينة ومكة أفضل من المدينة ويلزم في النظر أن من قدمه رسول الله ﷺ في الموطن الأفضل من غير علة أفضل ممن قدمه في مسجد هو دونه في الفضل مع ضرورة العلة.

تجوزكم للصلاة خلف البرّ والفاجر^(٣)

ثم إنكم متفقون على أن رسول الله ﷺ أرشدكم إلى الصلاة خلف كل

(١) صحيح البخاري: ج ١ ص ٨٩ (باب: إمامة العبد من أبواب صلاة الجماعة من كتاب الأذان).

(٢) ينقل لنا صاحب الإستغاثة: فيقول: كذا في الأصل: والظاهر أنه أفضل من مسجد رسول الله بالمدينة. الإستغاثة ص ١٥١.

(٣) رواه البيهقي في السنن ١٩/٤ من مرسل مكحول عن أبي هريرة، الفتح الكبير: ١٩٠/٢ وهذا ما أخذته من كتاب العقيدة الطحاوية المسماة «بيان أهل السنة والجماعة» للإمام أبي جعفر الطحاوي، قدم له الشيخ محمد صالح قرقور ص ١٠٨ ط دار الفكر ١٩٩٢ الطبعة الثانية.

بر وفاجر، وخلف كل من قال لا إله إلا الله، ويقول صديق بن حسن ابن علي القنوجي البخاري في أواخر ص ٧٨ من كتابه (الروضة الندية في شرح الدرر البهية) في باب صلاة الجماعة من النسخة المطبوعة سنة ١٢٩٦ هجرية بالمطبعة المصرية ببولاق (وتصح بعد المنقول لأنه ﷺ قد صلى بعد أبي بكر وبل غيره من الصحابة كما في الصحيح ولا دليل يدل على أنه يكون الإمام أفضل - إلى أن قال - والأصل أن الصلاة - عبادة تصح تأديتها خلف كل مصل إذا قام بأركانها وأذاكارها على وجه لا تخرج به الصلاة عن الصورة المجزئة، وإن كان الإمام غير متجنب للمعاصي، ولا متورع عن كثير مما يتورع عنه غيره ولهذا أن الشارع أنما اعتبر حسن القراءة والعلم والسن ولم يعتبر الورع والعدالة إلى أن قال في منع المنة وكان ﷺ يقول: «صلوا خلف كل بر وفاجر، وكانت الصحابة يصلون خلف الحجاج، وقد أحصي الذين قتلهم من الصحابة والتابعين فبلغوا مائة وعشرين ألفاً).

فإذا كانت الصلاة تجوز عندكم خلف كل فاسق وفاجر والإقتداء بكل ظالم وعاص بإجماع أئمة أهل السنة نصاً، وفتوى، وعملاً، وكانت صلاة الخليفة أبي بكر (رض) بالمسلمين دليلاً على خلافة الرسالة، وإمامة الأمة، كان ذلك دليلاً أيضاً على إمامة هؤلاء جميعاً ولكان كلهم خلفاء النبي ﷺ من بعده، وكان قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ باطلاً لا معنى له، وليس له في الوجود صورة، وهذا باطل بالضرورة من الدين والعقل، وذلك مثله باطل. وفي نهاية المطاف أنصح كل من أراد الكشف عن الأمور المتباينة والمتضادة في هذا الحديث، وأراد البحث عن الأدلة الواضحة على عدم صدور هذا الحديث من النبي ﷺ والذي أكد هذا الاختلاف في الحديث^(١) فليراجع ما قاله الحافظ ابن حجر وأكده.

(١) فراجع الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابه (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) في أواخر ص ١٠٦ وما بعدها من جزئه الثاني في باب (حد المريض أن يشهد الجماعة) فراجعوا ذلك وفقكم الله لتعلموا ثمة صحة ما ذكرنا.

الحديث الثالث :

عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها قالت :

دخل علي رسول الله ﷺ في اليوم الذي بُدِئ فيه ، فقال :

« ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتاباً » ثم قال : « يا أباي الله والمسلمون إلا أبا بكر » .

قائلاً لم يكتب الرسول ﷺ خوفاً من أن تكون الخلافة وراثية فتقلب ملكاً عضوضاً وتابع قوله : إن رسول الله ﷺ أعلن هذا الكلام ولم ينفذه . . . ١١

فأقول : إن هذا الحديث موضوع ، وضع مقابل الحديث المشهور في البخاري الذي يقول اثتوني بدواة وكتف أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعدي ولما واجه القوم رسول الله ﷺ بتلك الكلمة القارصة والعبارة الجارحة . خاصة وهو في آخر أيامه من الدنيا رأى ﷺ أن من الحكمة والمصلحة أن يعدل عن كتابته حفاظاً على الدين وقياماً بما أوجبه ﷺ من تقديمهم الأهم على المهم لأنه ﷺ نظر إلى صدور الشك منهم فعلم ﷺ أن ذلك الكتاب لا يرفعه ولن يرفعه أبداً كما أن عدوله ﷺ عن كتابته لم يكن بعدم الفائدة فيه بعد تلك المعارضة وموافقه جمهور الصحابة لقائله . فحسب ، بل لأنه ﷺ لو لم يعتن بقولهم ، وكتبه ، لقالوا فيما قلنا (كتبه وهو يهجر) أو مغلوب للوجع فهو يتكلم بكلام المرضى المحمومين الذي هو الهذيان والهذر .

وحينئذ تكون خلافة علي وبنيه الطاهرين من البيت النبوي ﷺ الثابتة بالنصوص القولية القطعية موضعاً للشك ومورداً للطعن ، بل لا يبقى أثر لكتابة ذلك الكتاب سوى توسعة شقة الخلاف ، واللغظ بينهم على حد قول ابن عباس بل لا يؤمن من وقوع الفتنة من بعده في أنه ﷺ هل هجر (والعياذ بالله) فيما كتب أو لم يهجر؟ كما تنازعوا وأكثروا من الاختلاف واللغظ بحضرته ﷺ وفي آخر أيام حياته ﷺ فلم يتسن له ﷺ يومئذ أكثر من أن يقول : « قوموا عني فلا ينبغي عند نبي تنازع » بل لو أصر ، على كتابته لأصروا على قولهم هجر . وأكثروا في إشاعته ونشره ، ولتوسع اتباعهم وأنصارهم في إثبات هجره ﷺ فسطروا الأساطير وملأوا الطوامير رداً منهم على ذلك الكتاب ، وإسقاطاً منهم له من الحساب وعن درجة الاعتبار لذلك

كله اقتضت حكمته البالغة أن يعدل عن كتابته، ليس خوفاً من أن تكون الخلافة وراثية فتقلب ملكاً عضوضاً كما زعم حضرة الدكتور البوطي.

وقال أيضاً حضرته: إن رسول الله ﷺ أعلن هذا الكلام ولم ينفذه..!!

أقول: إن رسول الله ﷺ أراد أن يكتب وقوله في الحديث: (لن تضلوا بعدي) دليل على وجوب الأخذ بهذا الكتاب الذي سيكتبه لهم رسول الله ﷺ، لكن القوم أعرضوا، ونسبوا إليه المرض والهذيان والوجع فأعرض عن ذلك. والسبب الرئيس لإعراض النبي ﷺ.

فيذهب الدين من أصله، لا سيما وهو المعارض ويعلم كل العلم أن علياً عليه السلام وأشياعه خاضعون لمدلول ذلك الكتاب وأنه يستهدف به أجر الخلافة، وأنه ﷺ يريد أن يجعلها في علي والأئمة الأحد عشر من أبنائه الطاهرين بنص ذلك الكتاب، تأكيداً لنصه عليهم يوم الغدير، وفي حديث الثقلين، والنجوم، والسفينة وغيرها من الأدلة المتقدم ذكرها سواء عندهم أكتبه أم لم يكتبه.

وإن قول رسول الله ﷺ في هذا الأمر:

«دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه» رأيت ما قالوا به من ذلك القول الخشن بلا تدبر ولا روية.

هذا وهو لا يزال ﷺ حياً بين ظهرائهم، فكيف يكون حالهم من الاختلاف والتنازع بعد وفاته ﷺ؟.

لذا رأى ﷺ أن من حسن تدبيره ﷺ لهم ورعايته لشؤونهم أن يضرب الصفح عن ذلك الكتاب، خوفاً من وقوع الفتنة، وحفظاً لكيان الدين، وصيانة لدماء المسلمين، واحتياطاً على نصوصه في خلافة علي وبنيه عليه السلام من بعده، لئلا تصبح غرضاً لنبال الشك، وهدفاً لسهام الطعن والتشكيك من المعارضين.

● وإن قلت لي حضرة الدكتور البوطي كما قال غيركم: إنه أراد بالكتاب أن يكتب الخلافة لأبي بكر كما زعمت في قولك: ويعهد بأمر الإمامة إليه لما نسي أو تناسى الراوي الوصية الثالثة، ولا منعه القوم من

الكتابة، ولما أسرعوا إلى السقيفة لعقد البيعة له ﷺ تنفيذاً لما تعاقدوا عليه من قبل على أن يكون هذا الأمر فيهم لا في أهل بيت نبيهم ﷺ .

ولكن سبق النص على علي عليه السلام يوم (الغدير) الذي كان على مرأى منهم ومسمع، كان من الأدلة الواضحة عندهم، وليعلم الدكتور وكل من أراد التشكيك بأنه ﷺ عندما طلب منهم الدواة والكتف حتى يكتب لهم أراد لهم تجديد العهد والوصية لعلي وبنه الطاهرين، ويؤكد عليهم الحجة ففهموا ذلك، وأبوا عليه ﷺ تحقيقه، فقالوا فيه تلك الكلمة الكزة، ولأن الذي يضرهم كما قلنا إنما هو كتابة الخلافة لعلي وبنه عليه السلام دون غيره، ويؤكد لك ذلك ويثبته ويقطع أمامك الشك باليقين.

ما سجله ابن أبي الحديد المعتزلي في (شرح نهج البلاغة)^(١) عن أحمد بن أبي طاهر المعروف بابن أبي طيفور وكان في العقد الثاني من الهجرة النبوية وهو صاحب (تاريخ بغداد)^(٢) عن ابن عباس أنه قال في حديث طويل جرى بينه وبين الخليفة عمر بن الخطاب (رض).

«قال عمر (رض) في بعض ما أجاب به ابن عباس ما ملخصه:

(إني لما علمت أن النبي ﷺ أراد في مرضه أن يكتب لعلي عليه السلام بالخلافة ويعهد بها إليه، فمنعته من ذلك، لعلمي بأن العرب تنتقض عليه لبغضها له)».

وهو يرشدكم إلى أنهم كانوا يعلمون مسبقاً بالنص عليه عليه السلام ولكنهم يرون أن مصلحة الأمة وانتفاض العرب، وعدم رغبتهم في اجتماع النبوة والإمامة في أهل بيت النبي ﷺ، كل ذلك يقتضي منع النبي ﷺ والحيلولة بينه وبين ما أوحى الله تعالى به إليه، من وجوب طاعتهم المطلقة لعلي عليه السلام من بعده، وتنصيبه عليه السلام على علي تم بالخلافة عليه عليه السلام، وهذا واضح لا سبيل إلى إنكاره.

وحتى أكشف لكم زيف ما تحدث به حضرة الدكتور البوطي.

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٣ ص ٩٧.

(٢) تاريخ بغداد: ج ٤ ص ٢١١.

فتعال معي أخي القاريء الكريم إلى هذه المحاوراة التي دارت بين عمر بن الخطاب وحرر الأمة عبد الله بن عباس، فهذه المحاوراة تكشف عما كان يريد رسول الله ﷺ من كتابة الكتاب، كما وردت في تاريخ الطبري، وابن الأثير وغيرهما من كتب من علماء أهل السنة:

«قال عمر بن الخطاب لابن عباس: يابن عباس، أتدري ما منع قومكم منهم بعد محمد ﷺ؟ فكرهت أن أجيئه، فقلت: إن لم أكن أدري فإن أمير المؤمنين يدريني، فقال عمر: كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتبجحوا على قومكم بجحاً بجحاً، فاختارت قريش لأنفسها فأصابت ووفقت، فقلت: يا أمير المؤمنين إن تأذن لي في الكلام وتمط عني الغضب تكلمت، قال: تكلم، قلت: أما قولك يا أمير المؤمنين: اختارت قريش لأنفسها فأصابت ووفقت، فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها حيث اختار الله لها لكان الصواب بيدها غير مردود ولا محسود، وأما قولك: إنهم أبوا أن تكون لنا النبوة والخلافة، فإن الله عز وجل وصف قوماً بالكراهة، فقال: «ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم». فقال عمر: هيهات والله يابن عباس، قد كانت تبلغني عنك أشياء كنت أكره أن أقرك عليها فتزيل منزلتك مني»^(١).

ولهذا يقول الدكتور طه حسين: «ولكن المسلمين لم يختاروه، خوف قريش أن تستقر الخلافة في بني هاشم إن صارت إلى أحد منهم...»^(٢).

ولهذا يقول عمر بن الخطاب: «... لقد كان - أي النبي - يربع في أمره وقتاً ما، ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعته من ذلك إشفاقاً وحيطة على الإسلام.

لا ورب هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبداً. ولو وليها لانتفضت عليه العرب في أقطارها فعلم رسول الله أنني علمت ما في نفسه فأمسك»^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ج ٤ ص ٢٢٣ - الكامل لابن الأثير: ج ٣ ص ٣٤.

(٢) طه حسين: الفتنة الكبرى - عثمان - ص ١٥٣ - ١٥٢ - ١٩٧٦.

(٣) محمد جواد شري: أمير المؤمنين - ص ١٦٢ - ١٦٣ - نقلاً عن نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الطبري.

وأما قول عمر بن الخطاب: أن قريشاً لا تجتمع على علي، فقد يكون صحيحاً، لماذا؟ لكن ما الضرر في ذلك؟ إن قريشاً لم تجتمع على النبي ﷺ نفسه، بل اجتمعت ضده وحاربتة إحدى وعشرين سنة، ولم تدخل في الإسلام إلا بعد أن هزمها، فهل كان من اللازم إلغاء النبوة، لأن قريشاً كانت تقف ضدها؟ وإذا كان هذا هو أمر قريش من النبي نفسه، فكيف يسوغ أن تعتبر موافقتها على أمر كلامه على صلاحه ومعارضتها دليلاً على خطئه؟ إن من العجب أن قريشاً التي حاربت النبوة والإسلام منذ ولادته، واستمرت في حربها لهما حتى أثخننها الجراح أصبحت هي التي تقرر مصير الأمة الإسلامية، وأصبح تأييدها يرجح كفة أي مرشح للقيادة حتى ولو كان ضد من أراد الوحي وضد من أراد رسول الله ﷺ.

ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١).

(١) سورة النساء: الآية ١١٥.

المسألة الخامسة

قوله: «بأن الصحابة اتفقوا على حديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث»^(١).

فأقول: إن الخليفة أبي بكر تفرد برواية هذا الحديث.

فتعال مبي أيها القارئ الكريم لنختصم إلى القرآن الكريم مقتدين بكلام الإمام الصادق عليه السلام: ما جاءكم من الحديث عن رسول الله ﷺ وعن أئمة أهل البيت فاعرضوه على القرآن فإن كان موافقاً للقرآن فخذوا به، وإن كان مخالفاً للقرآن فاضربوه عرض الحائط.

قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿وورث سليمان داود﴾.

فإن قلت لي يا سماحة الدكتور: أن الميراث المطلوب في هذه الآية هو العلم والنبوة والحكمة.

أقول لك: من فضلك إسمع ما قالت الزهراء عليها السلام سيدة نساء العالمين في خطبتها المشهورة للخليفة أبي بكر (رض):

«يا ابن أبي قحافة! أفي كتاب الله أن ترث أباك ولا أرث أبي؟

لقد جئت شيئاً قريباً!! فعلى عمي تركتم كتاب الله، ونبذتموه وراء ظهوركم؟ إذ يقول: ﴿وورث سليمان داود﴾. وقال: فيما اختص من خبر يحيى بن زكريا إذ قال:

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥ جامعة دمشق في درس من دروس العقيدة الإسلامية.

﴿فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب﴾ .
 وقال: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ .
 وقال: ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾
 وقال: ﴿إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على
 المتقين﴾ .

وزعتم! أن لا حظوة لي، ولا إرث من أبي، ولا رحم بيننا،
 أفخصكم الله بآية أخرج أبي منها؟
 أم هل تقولون: إن أهل ملتين لا يتوارثان؟
 أولست أنا وأبي من ملة واحدة؟

أم أنتم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من أبي وابن عمي؟
 فدونها مخطومة مرحولة، تلقاك يوم حشر، فنعم الحَكَمُ الله،
 والزعيمُ محمد، والموعِدُ القيامة، وعند الساعة يخسر المبطلون ولا ينفعكم
 إذ تندمون، ﴿ولكل نَبَأٌ مستقرٌ وسوف تعلمون﴾، ﴿من يأتيه عذابٌ يخزيه
 ويحل عليه عذابٌ مقيم﴾^(١).

ويكفيها جواباً قول بضعة رسول الله ﷺ لأنها أخرست ألسنتنا
 وأسكتت أقلامنا، فوقفت مبهوراً أمام الحجة والبيان والدليل والبرهان لمن
 اعتبر وارتدع وعاد إلى رشده بتعقل وتفكير.

(١) شرح النهج: ٩٣/٤ لابن أبي الحديد المعتزلي .
 بلاغات النساء: للإمام أبي الفضل أحمد بن طيفور البغدادي - (خطبة الزهراء) ص ٩ - ١٢
 الطبعة الحيدرية .

المسألة السادسة

قوله: كان المسلمون على مستوى الشورى الحقيقية^(١)؟

فأقول لحضرة الدكتور:

دعنا نستعرض الأحداث التاريخية للشورى الحقيقية التي بلغت أرقى مستوياتها من وجهة نظرك...!

ودعنا نستعرض كيف تمت هذه الشورى...؟

كلنا نعلم أن الخليفة عمر فكر في طريقة إبتكار مسألة الشورى المخالفة لصاحبه أبي بكر (رض) الذي تم أمره من غير شورى، فقال قوله المشهورة: إن بيعة أبي بكر كانت فلتته وقى الله المؤمنين شرّها ومن عاد إليها فاقتلوه^(٢)، فحاول الخليفة الثاني بأن لا تكون بيعته فلتته، مثلما كانت بيعة صاحبه فلتته، فابتكر هذه المسألة (أعني الشورى) للتغطية على مواقفه السابقة مع صاحبه، والدفاع عنه في كل المواقف حتى آلت إليه الخلافة وهذا ما يذكرني بقول علي عليه السلام له عندما أخرجوه قهراً من بيته إلى سقيفة بني ساعدة، فقال عمر لعلي عليه السلام: بايع أبا بكر - إنك لست متروكاً حتى تباع.

فقال له علي: اخْلُبْ يا عُمَرُ حَلْباً لك شطّره، أشدد له اليوم أمره لترُدَّ عليك غداً... وحقاً ما قال الإمام عليه السلام لقد تحقق وفاز عمر بالخلافة بتعيين من صاحبه.

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥.

(٢) صحيح البخاري ج ٨ ص ٥٤٠ كتاب الحجازيين من أهل الكفر.

فأقول: لماذا الخليفة أبي بكر (رض) قد عين خليفة من بعده، ونص عليه كتابةً حيث أن الكاتب هو عثمان بخط يده، فكل هذه المؤشرات دليل حرص الخليفة الأول على التعيين، ودليل حرصه على مصالح الأمة الإسلامية، لا يريد أن يترك الأمة من بعده هملًا. ٢٠ فالخليفة الأول كان همه أكثر من هم رسول الله على الأمة. ٢١

أو لم يفكر رسول الله ﷺ كما كان يفكر أبو بكر. ٢٢

حقاً إن هذا الأمر لعجيب! ويحتاج منا أن ندقق ونبذل الجهد للوصول إلى كشف الحقائق التي تنطلي على كثيرين من أبناء الأمة الإسلامية الذين يتخبطون في غياهب الظلمات، فكانوا ضحية إعلام تاريخي قد سقط وانتهى... فأن الأوان أن نستيقظ من هذا السبات العميق، ونتخلى عن رواسب الماضي، ونحطم تلك الحواجز المصطنعة التي وضعها بنو أمية، لتضليل طائفة من المسلمين تحمل أفكاراً وهمية لا حجة فيها ولا سند.

كيف تمت هذه الشورى. ٢٣

عندما استولى الخليفة الثاني (رض) على الخلافة... وترجع على عرشها فترة من الزمن فقد جاءت الأقدار بطعن الخليفة عمر فمرض.. فقبل له وهو في مرضه: ماذا تستخلف من بعدك. ٢٤

فقال: لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً لا استخلفته، فإن سألتني ربي قلت:

نبيك يقول: إنه أمين هذه الأمة.

ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته^(١).

أقول: بالله عليكم مادام الخليفة عمر قد عين ونص على الخليفة من بعده، فأين نحن من مسألة الشورى التي ننادي بها.. حتى ملأت هتافاتنا كل بيت فأصبحت حديث الساعة.

لو أن الخليفة لم يقل هذا... فلربما اقتنعنا بمسألة الشورى.

ولكن علاوة على ذلك.. قال: ادعوا لي ستاً.

(١) العقد الفريد: لابن عبد ربه ٢٧٥/٥ أوردناه ملخصاً.

فاجتمع الستة وهم:

١ - عثمان بن عفان.

٢ - علي بن أبي طالب.

٣ - عبد الرحمن بن عوف.

٤ - سعد بن أبي وقاص.

٥ - الزبير بن العوام.

٦ - طلحة بن عبيد الله.

فقال عبد الرحمن بن عوف: اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم، أي: ليبايع كل واحد فيكم واحداً آخر فجعل كل من الثلاثة أمرهم إلى الثلاثة الباقين. كالتالي:

١ - الزبير بن العوام إلى ٤ - علي بن أبي طالب

٢ - طلحة بن عبد الله إلى ٥ - عثمان بن عفان

٣ - سعد بن أبي وقاص إلى ٦ - عبد الرحمن بن عوف

فاجتمع في الأمر علياً، وعثمان، وعبد الرحمن. فأمسك عبد الرحمن بيد علي وعثمان، وتبرأ هو من الأمر.

فقال: يا علي لعل هؤلاء سيعرفون لك قرابتك من النبي ﷺ وصهرك وما أنالك الله من الفقه والعلم، فإن وليت هذا الأمر فاتق الله فيه.

ثم قال لعثمان: يا عثمان، لعل هؤلاء القوم يعرفون لك صهرك من رسول الله وسنك فإن وليت هذا الأمر فاتق الله فيه ولا تحمل آل أبي معيط على رقاب الناس. ثم قال: ادعوا لي صهيياً. فدعي، فقال: صل بالناس ثلاثاً، وليخل هؤلاء النفر في بيت، فإذا اجتمعوا على رجل منهم، فمن خالفهم فاضربوا رأسه. فلما خرجوا من عند عمر قال: إن ولّوها الأجلح^(١) سلك بهم الطريق.

(١) الأجلح: من انحسر شعره من جانبي رأسه.

«لله درهم إن ولّوها الأصيلع كيف يحملهم على الحق وإن كان السيف على عنقه»^(١).

وروى البلاذري في أنساب الأشراف أن عمر قال:

(إن رجالاً يقولون إن بيعة أبي بكر فلتة وقى الله شرّها، وإن بيعة عمر كانت عن غير مشورة والأمر بعدي شوري، فإذا اجتمع رأي أربعة فليتبّع الإثنان الأربعة، وإن اجتمع رأي ثلاثة وثلاثة فاتبّعوا رأي عبد الرحمن بن عوف فاسمعوا وأطيعوا وإن صفق عبد الرحمن بإحدى يديه على الأخرى فاتبّعوه)^(٢). وروى البلاذري في ج ١٩/٥ من كتابه أنساب الأشراف:

(إن علياً شكّا إلى عمه العباس ما سمع من قول عمر: كونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، وقال: والله لقد ذهب الأمر منا، فقال العباس: وكيف قلت ذلك يا ابن أخي؟

فقال: إن سعداً لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن بن عوف.

وعبد الرحمن نظير عثمان وصهره فأحدهما لا يخالف صاحبه لا محالة. وإن كان الزبير وطلحة معي فلن أنجح بذلك إذ كان ابن عوف في الثلاثة الآخرين.

وقال ابن الكلبي: عبد الرحمن بن عوف زوج أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، وأمها أروى بنت كرز، وأروى أم عثمان فلذلك قال صهره^(٣).

فأقول بعد كل هذا العرض التاريخي للأحداث.

فأين تلك الشورى الحقيقية؟

وأين هي أدلتها.. والله لقد صدق معاوية عندما قال (ولقد شق عمر عصا الأمة... آخر حياته كما شقها - يوم السقيفة...).

(١) راجع طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٢٥٧، الاستيعاب لابن عبد البر ومنتخب الكنز ص ٥٢٩ والرياض النضرة ج ٢ ص ٧٢ وأخرجه النسائي أيضاً.

(٢) أنساب الأشراف للبلاذري: ص ١٥/٥.

(٣) أنساب الأشراف للبلاذري: ج ١٩/٥، والعقد الفريد لابن عبد ربه: ج ٣/٧٥.

وقد اجتمعت كل الأدلة على بطلان هذه الشورى.
فقد زعم الدكتور أن الشورى حقيقية وبلغت أرقى مستوياتها بين
المسلمين كافة.
هذا أولاً.

وبعضهم قال بالنص القرآني الذي يقول: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ أو:
﴿وشاورهم في الأمر﴾.
وهناك رأي آخر مزعوم بما هو إتفاق الأمة..
وهناك رأي آخر يقول العقل هو الدليل.
فأقول: ما هو النص القرآني الصريح الذي تستندون إليه في هذه
الشورى؟

إن قلت لي: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨].
أو: ﴿وشاورهم في الأمر﴾ [آل عمران: ١٥٩].
فأقول: إن رسول الله ﷺ كان يستشير أصحابه في الأمور المهمة.
وثانياً مسألة الشورى، أو التشاور بين القوم هو صحيح وارد لكن أين
يرد وأين وجه الشورى في تلك الأمور..
في الأمور التي لم يرد فيها نص من الله ومن رسوله يمكننا التشاور
بها، لكن في الأمور التي ورد فيها نص قرآني صريح أو نص نبوي.. فلا
لقوله تعالى في كتابه العزيز:

﴿مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
الْخِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾^(١) ونلاحظ
من خلال آيتي الشورى:

إن أمر الشورى أو المشاورة كان رسول الله ﷺ يقصد الملاينة معهم
والرحمة بهم، ولم يكن أمراً بالعمل برأيهم بل قال تعالى له: فإذا عزم

(١) سورة الأحزاب: الآية ٣٥.

فتوكل أي إعمل برأيك يا رسول الله .

فخطبه تعالى: ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم، ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر، فإذا عزمت فتوكل على الله﴾^(١).

فأقول: كيف غاب عن ذهن الدكتور البوطي ولم يتنبه إلى أن ما قاموا به من عقد البيعة لم يكن ناتجاً عن الشورى التي تحدثت بها.
فهذا الإمام البخاري يحدثنا في صحيحه^(٢).

إن السابق إليها والمحرك الكبير فيها الخليفة عمر بن الخطاب (رض) قال على المنبر على مرأى من الصحابة ومسمع «إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت، ولكن الله وقى شرها - إلى أن قال - من بايع منكم رجلاً من غير مشورة من المسلمين، فلا يبايع هو، ولا الذي بايعه ثغرة أن يقتلا - إلى قوله - إلا أن الأنصار خالفوا، واجتمعوا بأسرهم، في سقيفة بني ساعدة، وخالف عنا علي والزبير ومن معهما».

(١) سورة آل عمران: الآية ١٣٩ - ١٥٥.

(٢) صحيح البخاري: ج ٤ ص ١١٩ (باب رجم الحبلى من الزنى إذا أحصنت).

فصل (٢)

كيف نفسر معنى الفلته..؟

يتجلى لنا من خلال النص بأن معنى كلمة فلته تعني زلة أو بغتة أو فجأة أي ما نفهمه بأنبيعة الخليفة أبي بكر قد تمت فجأة، أو بغتة أعني بدون تأمل وتدبر وتمت عن غير مشورة، فنستنتج من هذا معنى إن وضع في الميزان.

فيكشف لنا هذا المعنى قول الخليفة عمر (رض) «من بايع رجلاً من غير مشورة المسلمين، فلا يبايع هو، ولا الذي بايعه ثغرة أن يقتلا».

أقول لحضرة الدكتور:

إذا وقعت خلافة أبي بكر (رض) من غير مشورة المسلمين وتمت بغتة، ما الذي يا ترى أخرج الخليفين (رض) عن عموم حكم الخليفة عمر (رض) بقتلهما، وخصّه بغيرهما؟ وكيف يستقيم هذا الحكم للخليفة عمر (رض) وقد صار هو الآخر خليفة بتنصيب الخليفة أبي بكر (رض) عليه خاصة. دون مشورة المسلمين أجمعين؟ وكل ما تقولونه في غيرهما نقوله نحن فيهما.

وأقول للدكتور البوطي:

لو سَلِمْتَ مَعَكَ جَدلاً بأن الخلافة قد تمت بالشورى الحقيقية كما تقول، لكن هذا يتنافى بَلْ ويتناقض مع قول الخليفة عمر (بأنها كانت فلته، وقد وقى الله المؤمنين شرّها)، فإذا خلافة عمر (رض) جاءت نتيجة تلك الفلته فالذي أود أن تعلمه بأن ما أحدثوه كان شراً بإقرارهم وإعترافهم جميعاً.

وإقرار أصحاب العقول على أنفسهم حُجة، ملزمون بها، وأنت تعلم أن الله تعالى لا يمدح الذين يوقعون الفتنة والشر في البلاد وبين العباد، ولا يشني عليهم أيّاً كانوا، لأن الشرّ مذموم ومنهي عنه شرعاً وعقلاً، وهو تعالى لا يمدح على فعل المحرّم الذي نهى عنه، وإنما يؤاخذ فاعله ويعاقبه عليه لاشك بهذا، فلا يمدحه ويشني عليه.

ويؤكد لنا ذلك الدليل القاطع الذي يقطع الشك باليقين وهو قول الخليفة عمر (رض) «فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه» وهذا ما أكده وأثبتته عليه ابن حجر الهيتمي في صواعقه في الشبهة السادسة من شبهاته، كغيره من مؤرخي أهل السنة وحفاظهم.

علي يرفض الحكم بسيرة الشيخين

ما قرأته في كتابك فقه السيرة النبوية^(١) حضرة الدكتور

بأن عبد الرحمن بن عوف قد فرض بإستلام الخلافة شرطاً أساسياً على الإمام علي عليه السلام وهو الحكم بكتاب الله، وسنة نبيه، وسيرة الشيخين أبي بكر وعمر (رض)، فقبل الإمام علي عليه السلام الشرط بحكم كتابه الله وسنة نبيه واجتهاده، أي بذل ما بوسع في الاجتهاد.

لكنه رفض الحكم بسيرة الشيخين، فقبل عثمان ذلك الشرط فألت إليه الخلافة.

فأقول إن رفض باب مدينة علم رسول الله الحكم بسيرة الشيخين يضعنا أمام مؤشرات كثيرة وعلامات استفهام...؟؟

حول سيرتهم وسنتهم التي جاؤوا بها وأنها ليست بصحيحة على الإطلاق.. لأنه لو كانت صحيحة لقبل بالشرط خليفة رسول الله علي عليه السلام.

فهنا سؤال يطرح نفسه.

هل كانت سيرة الشيخين مخالفة لسيرة رسوله وسنته، فرفضها الإمام علي عليه السلام...؟

أم أنها موافقة لسيرة الرسول ﷺ.

(١) فقه السيرة النبوية : للدكتور البوطي.

فإن قلت لي بالأول بطل قولك بأن خلافة الخلفاء شرعية، وأن الإمام بايع الخلفاء، فكيف يبايع من كانت سيرته مخالفة لسيرة النبي ﷺ؟ وإن قلت بالثاني:

فكيف جاز للإمام مخالفة سيرة الشيخين أبي بكر وعمر وسنتهم مع أنها موافقة لسيرة رسول الأمة؟

ومن هنا يتجلى لنا الحق والحق أحق أن يتبع.

آية الإكمال تتناقض مع الشورى

فأقول لحضرته :

إن ما يقع عليه الشورى بين المؤمنين، إما أن يكون من دين رسول الله ﷺ أو لا؛ فإن كان من الناحية الدينية فأنت تعلم بأن الله تعالى قد أكمل الدين على رسول الله ﷺ فقال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم، وأتممت عليكم نعمتي﴾، فلا يحتاج إكمال الدين إلى شورى ممن لا يوحى إليهم، اللهم إلا إذا قال أحدهم بنزول الوحي على أهل السقيفة في عقدها بعد وفاة النبي ﷺ وانقطاع الوحي، وهذا لا يقول به من كان من الإسلام على شيء.

وإن لم يكن ما وقعت عليه الشورى من دين رسول الله ﷺ فكل من اتبع طريقاً لنفسه وسبيلاً غير سبيل رسول الله ﷺ، فلا يستحقون المدح عليه؛ لأن مشاققة الله تعالى ولرسوله ﷺ، ولا يكونون مجتهدين بذلك، لقوله تعالى: ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى، ويتبع غير سبيل المؤمنين، نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾^(١).

وأنت تعلم أيها المسلم أن سبيل المؤمنين هو سبيل نبي الأمة ورسولها ﷺ، وسبيل النبي ﷺ هو دينه الذي أنزله الله تعالى عليه ﷺ كاملاً غير منقوص، ولم يكن منه قطعاً ما حدث في السقيفة بعد وفاته ﷺ، وحينئذ يختص مدحهم والثناء عليهم في خصوص تطبيقهم ما أنزل الله تعالى على رسوله ﷺ تطبيقاً كاملاً لا على إدخالهم في دينه ﷺ ما ليس داخله فيه.

(١) سورة النساء: الآية ١١٥.

وفي نهاية المطاف:

أقول: أين الشورى التي بلغت أرقى مستوياتها من وجهة نظر
الدكتور؟!

والله لقد صدق الشاعر عندما قال:

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم	فكيف بهذا والمشiron غيبُ
وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم	فغيرك أولى بالنبي وأقربُ

المسألة السابعة

محاولته صرف حديث المنزلة عن مكانته
قوله: وهناك طبعاً وجهة نظر، أفلا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون
من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ومحاولته صرف حديث المنزلة عن محله
بالتأويل^(١).

فأقول للدكتور حديث المنزلة حديث رسول الأمة الذي لا ينطق عن
الهووى إن هو إلا وحي يوحى تعتبره مجرد وجهة نظر فقط؟!
أنسيت قول رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام:

«أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس نبي
بعدي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفة».
إنه من النصوص الصريحة الجلية على وجود النص بتعيين علي بن أبي
طالب خليفة للأمة.

وهذا ما يرويه أهل السنة وحملة الآثار وهي من أهم الأحاديث
الصريحة التي تثبت الإمامة والخلافة لأمر المؤمنين عليه السلام ونحن نذكر
جملة ليرى الدكتور البوطي وغيره من المعاندين الذين أسرتهم العصبية
المذهبية، أن وجود النص الصريح أمرٌ قضت به الضرورة العقلية والشرعية
الأخذ به وأن المنكر لوجوده كالمنكر للشمس في رابعة النهار.

(١) محاضرة بتاريخ: ١٠/٢/١٩٩٥ جامعة دمشق.

آراء وأحاديث

يقول الدكتور أحمد محمود صبحي في تعليقه على حديث المنزلة: «إن بعض علمائهم - أي الشيعة - كعبد الحسين شرف الدين العاملي، يذكرون إضافة إلى متن الحديث غير مذكورة في النص السني أو حتى النص الذي بينه كثير من علماء الشيعة أنفسهم وهو قول رسول الله ﷺ: «إلا أنه لا نبي بعدي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي» ولا شك إن هذه العبارة تجعل من الحديث نصاً جلياً في إمامة علي يحسم كل اختلاف ويضع حداً للتفسيرات المتباينة التي استخلصتها الفرق من دلالة الحديث، وينسب الموسوي العاملي هذه الإضافة إلى الحاكم في المستدرك والذهبي في الجزء الثالث من تلخيصه ص ١٤٣...»^(١).

هذا ما يقوله الدكتور أحمد صبحي، فهو ينفي أولاً وجود مثل هذه الإضافة في كتب أهل السنة، كما ينفي وجودها في النصوص الشيعية. مع أنه كان يلزم الدكتور وهو في صدد بحث هذه المسألة الخطيرة، الرجوع إلى كتب أهل السنة أولاً ليرى ما فيها ثم يعطي حكمه ثانياً خصوصاً وقد عُرِف بوجود هذه الإضافة، ففي هذه الحالة.

وقع له الشك في وجودها، ودفع الشك واجب عقلاً إذ يتعين على الدكتور بمقتضى المنطق العقلي البحث عن وجود هذه الإضافة، ولكن مقتضى الصياغة التي سار عليها أكثر الباحثين، هي عدم الإطلاع على مثل

(١) أحمد محمود صبحي: نظرية الإمامة - ص ٢٢٥.

هذه الحقائق لثلا تصطدم بالقاعدة الأساسية التي تبنى عليها العقيدة.

والباحث هنا سوف يذكر العديد من الروايات التي ذكرها علماء أهل السنة وحفاظهم مع ذكر هذه الإضافة التي أنكرها الدكتور أحمد صبحي، تأكيداً لوجود النص الصريح والجلي على إمامة علي بن أبي طالب عليه السلام ناهيك لما تعرضت له النصوص الكثيرة التي أخفاها الأمويون والعباسيون، ومع هذا فقد نقل لنا أمناء الحديث من علماء أهل السنة ما بقي منها وإليك نبذة منها:

أخرج الإمام أحمد في مسنده أن رسول الله ﷺ قال لعلي:

«أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي. قال: وقال رسول الله: أنت وليي في كل مؤمن بعدي... قال: وقال: من كنت مولاه فإن مولاه علي...»^(١).

وقال له رسول الله ﷺ: أنت ولي كل مؤمن بعدي ومؤمنة... هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢). أي البخاري ومسلم.

يقول الحافظ الذهبي في تلخيصه: «... قال - أي ابن عباس - وخرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فبكى علي، فقال: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي نبي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي، وقال له أنت ولي علي كل مؤمن بعدي ومؤمنة... صحيح»^(٣).

وأنت ترى أن الحافظ الذهبي قد حكم بصحة هذا الحديث، ومن هنا يثبت النص الجلي على خلافة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام.

● وأخرج الحافظ النسائي - وهو أحد أصحاب الصحاح الستة، قال:

(١) الإمام أحمد: المسند - ج ١ - ص ٣٣١.

(٢) الحاكم النيسابوري: المستدرک على الصحيحين - ج ٣ - ص ١٣٣ - ١٣٤ - دار المعرفة بيروت.

(٣) تلخيص الحافظ الذهبي على المستدرک - ج ٣ - ص ١٣٣ - ١٣٤.

«وخرج النبي - بالناس في غزوة تبوك، قال: فقال له علي: أخرج معك؟ فقال له نبي الله: لا، فبكى علي، فقال له: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي، إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي» قال: «وقال رسول الله ﷺ: أنت وليي في كل مؤمن بعدي»^(١).

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني في الإصابة:

أن رسول الله ﷺ قال لعلي في غزوة تبوك: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنك لست بنبي أي لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي، وقال له: أنت ولي كل مؤمن من بعدي»^(٢).

وأخرج القندوزي الحنفي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لعلي لما خرج إلى غزوة تبوك وخرج الناس معه دون علي فبكى: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي. إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي»^(٣) وأخرج المحب الطبري^(٤) وابن حجر الهيثمي^(٥) والخطيب البغدادي^(٦)، والذهبي^(٧) عن الترمذي والحاكم عن عمران بن حصين، أن رسول الله ﷺ قال: «... ما تريدون من علي ثلاثاً، إن علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي... وفي أخرى قال رسول الله ﷺ لبريدة... لا تقع في علي، فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي».

وأخرج الإمام أحمد بن حنبل مسنداً عن أبي بردة قال: خرج علي مع النبي ﷺ... إلى قوله ﷺ: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة وأنت خليفتي...»^(٨).

(١) الحافظ النسائي: الخصائص - ص ١٧، ١٨.

(٢) ابن حجر العسقلاني: الإصابة - ج ٤ - ص ٥٦٨.

(٣) القندوزي: ينابيع المودة - ج ٢ - ص ٥٨.

(٤) المحب الطبري: الرياض النضرة - ج ٢ - ص ١٧١.

(٥) ابن حجر الهيثمي: الصواعق المحرقة - ص ١٢٤.

(٦) الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد - ج ٤ - ص ٣٣٩.

(٧) الذهبي: ميزان الاعتدال - ج ١ - ص ١٠٤.

(٨) سبط ابن الجوزي: تذكرة الخواص - ص ١٩. والمسعودي: مروج الذهب - ج ٢ - ص ٤٣٧.

وعن أنس بن مالك قال: قلنا لسلمان الفارسي، سل رسول الله ﷺ من وصيه؟ فسأل سلمان رسول الله ﷺ فقال:

من كان وصي موسى بن عمران؟ فقال: يوشع بن نون قال: إن وصيي ووارثي ومنجز وعدي علي بن أبي طالب...»^(١).

وعنه أيضاً رفعه، إن الله اصطفاني على الأنبياء، فاختارني واختار لي وصياً، واخترت ابن عمي وصيي، يشد عضدي كما يشد عضد موسى بأخيه هارون، وهو خليفتي ووزير... وعن عمر بن الخطاب (رض) قال رسول الله ﷺ لما عقد المؤاخاة بين أصحابه قال:

هذا علي أخي في الدنيا والآخرة، وخليفتي في أهلي ووصيي في أمتي ووارث علمي وقاضي ديني...»^(٢).

وعن عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ قال: «... ما تريدون من علي ثلاثاً، إن علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي،... وفي رواية قال رسول الله ﷺ لبريدة: «... لا تقع في علي فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي»^(٣).

وقد كتب عمرو بن العاص إلى معاوية بعدما استدعاه:

«... أما بعد فإنني قرأت كتابك وفهمته، فأما ما دعوتني إليه من خلع ربة الإسلام من عنقي، والتهؤن معك في الضلالة، وإعانتني إياك على الباطل، وإختراط السيف في وجه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وهو أخو رسول الله ﷺ ووليّه ووصيّه ووارثه وقاضي دينه...»^(٤).

وقد ذكر الوصية ابن عباس في كلامه مع معاوية عندما بلغه موت الإمام الحسن بن علي رضي الله عنهما في قوله: «... ولئن أصبنا به فلقد أصبنا

(١) سبط ابن الجوزي: نفس المصدر - ص ٤٣ - والمحجب الطبري: والرياض النضرة - ج ٢ ص ١٧٨ - وأيضاً ابن المغازلي، الشافعي المناقب - ص ١٤١.

(٢) القندوزي الحنفي - ينابيع المودة: ج ٢ - ص ٧٥.

(٣) المحجب الطبري - الرياض النضرة - ج ٢ - ص ١٧١ - وأيضاً ابن المغازلي: المناقب - ص ١٥٢ وانظر العسقلاني: الإصابة - ج ٤ - ص ٥٦٩ - والمتقي الهندي - منتخب الكثر - ج ٥ - ص ٢٠.

(٤) سبط ابن الجوزي: تذكرة الخواص - ص ٨٦.

قبله بسيد المرسلين... ثم بعده بسيد الأوصياء»^(١).

وقول محمد بن أبي بكر في كتاب كتبه لمعاوية ذكر فيه الوصية لعلي:
«... فكيف - يا لك الويل - تعدل نفسك بعلي وهو وارث رسول الله ﷺ
ووصيه وأبو ولده...»^(٢).

وقول الإمام الحسين بن علي: «... ألسنت ابن بنت نبيكم ﷺ وابن
وصيه»^(٣) ولهذا جاء عن رسول الله ﷺ: «لكل نبي وصي ووارث وإن علياً
وصيي ووارثي»^(٤). ومن ذلك ما رواه ثابت بن معاذ الأنصاري من قول
رسول الله ﷺ في علي: «إنه أخي ووزير وخليفتي في أهل بيتي وخير من
أخلف بعدي»^(٥).

يقول الدكتور حسن إبراهيم حسن في تعليقه على حديث المنزلة:

«ولهذا الحديث علاقة برحيل النبي إلى تبوك... وقد استخلف علياً
على المدينة... فقال له النبي: إرجع يا أخي إلى مكانك: فإن المدينة لا
تصلح إلا بك فأنت خليفتي في أهلي ودار هجرتي، يعني المدينة،
وقومي... الحديث ولو أراد عليه أن يستخلف علياً، فإنه لم يكن يرى من
الصواب ذلك لمنافاته لروح العرب، والديمقراطية»^(٦).

فالصياغة التي اتبعتها الدكتور حسن إبراهيم، تجعل من الروح العربية
هي الأساس في تحديد سلوكيات المسيرة الإسلامية، حتى ولو كانت مخالفة
لروح الإسلام. مع أن النبي ﷺ جاء بالإسلام الذي يخالف ما كانت عليه
الروح العربية من انحراف في القيم والسلوك وعبادة الأصنام وواد البنات،
فالروح الإسلامية جاءت لتقتلع الروح العربية وتغير من سلوكياتها، إذن فمتى

(١) المسعودي - مروج الذهب - ج ٣ - ص ٨.

(٢) نفس المصدر: ص ٢١.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٥ - ص ٤٢٤.

(٤) الذهبي: ميزان الاعتدال - ج ٣ - ص ٢٧٣ - وأيضاً القندوزي الحنفي: ينابيع المودة ج ٢
ص ٣٢ - والمحب الطبري: ذخائر العقبى - ص ٧١.

(٥) ابن حجر العسقلاني: الإصابة: ج ١ ص ٤٢٣ وأيضاً ج ٢ ص ٦٠٩.

(٦) حسن إبراهيم حسن: تاريخ الدولة الفاطمية ص ٤.

كان للعرب الكلمة عند النبي ﷺ ومتى وافقت مسيرة النبي الجهادية وكفاحه المستمر في تغيير الواقع لروح العرب - فالروح العربية التي يشير إليها الدكتور حسن إبراهيم هي التي حاربت الرسول ﷺ وأخرجته من دياره وأذاقته ألوان العذاب، لأنه سفه أحلامها، وأعاب آلهتها، ولم يلاحظ من كل ذلك هذه الروح التي لم تؤمن بالإسلام حتى فتح مكة.

أيخضع النبي للروح العربية المجاثية فيه لروح الإسلام ويترك الأوامر الإلهية. لأن العرب لا يرضون بذلك. كما لم يرضوا بالرسول ولا برسالاته. لأن رسالته كانت مخالفة لروح العرب. وعلى ذلك فلا بد وأن نقول: أنه ليس من الصواب حينما بعث الله سبحانه رسله إلى الناس، لأنهم يخالفون ما عليه الناس، مع أن الدكتور حسن إبراهيم، يعترف بأن خلافة المدينة لا تصلح إلا لعلي بنص من الرسول ﷺ، فإذا كانت الخلافة في حياة النبي لا تصلح إلا لعلي، فهذه الصلاحية مستمرة حتى بعد وفاته، مع قطع النظر عن جميع النصوص الواردة في ذلك، ولكن الله أراد شيئاً والروح العربية والديمقراطية أرادت شيئاً آخر.

هذه نبذة مما رواه أهل الحديث وعلماء السير من أهل السنة عن حديث المنزلة والوصية اقتصرنا على ذكر الإضافة التي ذكرها الدكتور أحمد صبحي، ونفى وجودها في نصوص أهل السنة لتكون نصاً صريحاً كما يقول على خلافة الإمام علي عليه السلام.

مناقشة حديث المنزلة

علينا أن ندخل في هذا الحديث بعمق، بعد أن بينا سند الحديث في صحاح أهل السنة - حتى يتجلى لسماحة الشيخ الدكتور الحق والصراط المستقيم.

فأقول له من خلال ما نفهمه في هذا النص:

من تتبع سيرة النبي ﷺ يجده يصورُ علياً وهارون كالفرقدين في السماء، والعينين في الوجه لا يمتاز أحدهما في أمته عن الآخر بشيء ما.

ألا ترى أن الرسول ﷺ أبى أن تكون أسماء بني علي عليه السلام إلا

كأسماء بني هارون فسماهم حسناً وحسيناً ومحسناً وقال: «إنما سميتهم بأسماء ولد هارون شبر وشبير ومشبر»^(١) أراد بهذا تأكيد المشابهة بين الهارونيين وتعميم الشبه بينهما في جميع المنازل وسائر الشؤون وأما عموم هذه المنازل فثبت في نص الحديث، وذلك لما تقرر في أصول الفريقين من أن إسم الجنس المنكر المضاف إلى المعرفة يفيد العموم وكلمة منزلة نكرة مضافة إلى هارون المعرفة، فهي تفيد الشمول والعموم لجميع تلك المنازل التي تقدم ذكرها ويؤكد هذا ويقرره الإستثناء فإنه لا يكون إلا من العموم هذا أولاً.

وثانياً: إن حديث المنزلة قد اشتمل على مستثنى منه ففيه عموم وخصوص، ولو صح ما ادعاه لزمه أن يقول ببطلان العموم والخصوص معاً في الحديث، ونسبة اللغو إلى النبي، وذلك لأن كل عربي وغير عربي إذا درس لغة العرب، يفهم من القول المشتمل على مستثنى ومستثنى منه أنه يريد العموم، وأن الحكم فيه على الإستيعاب دون المستثنى، فالمستثنى يوجب خروجه من ذلك الحكم الوارد على المستثنى منه وهذا هو المفهوم من ذلك عند أهل اللسان بلا كلام.

ولهذه الغاية نفسها قد اتخذ علياً أخاه وآثره بذلك على من سواه تحقيقاً لعموم الشبه بين منازل الهارونيين من أخويهما، وحرصاً على أن يكون ثمة من فارق بينهما وحتى آخى بين أصحابه عليه السلام مرتين كما سمعت، وأنتم تعرفون الحسن والحسين لكن محسناً هذا غريب في أذهان أعلام الستة، فإنه أسقط بسبب ضربة قنفذ الحبشي لسيدة نساء العالمين (الزهراء) عليها أذكى السلام، بأمر من عمر بن الخطاب، وتوفيت وهي تشكو من كسر ضلع لها - وسقطها التي أجهض قبل أوانه.

وهناك وجه شبه آخر بين وصي خاتم الأنبياء ووصي النبي موسى عليه السلام. فإن يوشع بن نون كان مع موسى في جبل سيناء ولم يعبد العجل،

(١) مسند أحمد: ج ٢ ص ١٥٥. الفتح الكبير: للبناني ج ٢ ص ١٦١ مجمع الزوائد: ج ٨ ص ٥٢. الصواعق المحرقة لابن حجر: ص ١٩٠ ط المحمدية. تذكرة الخواص - الجوزي الحنفي - ص ١٩٣.

وأمر الله نبيّه موسى أن يعيّنه وصياً من بعده لثلاث تكون جماعة الرب كالغنم بلا راع. وكان الإمام علي مع النبي في غار حراء ولم يعبد صنماً قط، وأمر الله نبيّه في رجوعه من حجة الوداع أن يعيّنه أمام الحجيج قائداً للأمة من بعده ولا يترك أمته هملاً، وقد صرح بذلك رسول الله ﷺ في غدير خم، وعيّنه ولياً للعهد من بعده، وصدق رسول الله ﷺ حيث قال:

«ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل...»^(١).

وأما ما جاء من ذلك في شعر الصحابة فلا يمكن أن يحصى وإنما نذكر منه ما يتم به الفرض، وهو أن النص والوصية لعلي بن أبي طالب بذرها وأوجدها نفس صاحب الشريعة ﷺ بأمر من الله.

والغريب أن الدكتور محمد عمارة الذي يرى أن التشيع نشأ في زمن الإمام الصادق، لأن القول بالوصية ينتهي إليه وإلى أبيه الباقر، يروي لنا هذا الشعر الذي قاله أحد الصحابة وهو الأشعث بن قيس، ويذكر فيه الوصية^(٢):

أتانا الرسول رسول الوصي علي المهدب من هاشم
وزيد البني وذو صهره وخير البرية والعالم
ويقول علي بن أبي طالب في ذيل كتاب كتبه إلى معاوية^(٣):

علي ولي الحميد المجيد وصي النبي من العالمينا
ويقول أبو الأسود الدؤلي^(٤):

أحب محمدًا حباً شديداً وعباساً وحمزة والوصيا
ويقول أبو الهيثم بن التيهان وكان بديراً^(٥):

إن الوصي إمامنا وولينا برح الخفاء وباحت الأسرار

(١) خمسون ومائة صحابي مختلف: للمرثضى العسكري - المجلد: ص ٢٦٩ - ٢٨٩.

(٢) محمد عمارة: الإسلام وفلسفة الحكم - ص ٤.

(٣) سبط ابن الجوزي: تذكرة الخواص - ص ٨٥.

(٤) ابن الأنباري: نزهة الأولياء - ص ٧ - وأيضاً القفطي: أبناء الرواة - ج ١ - ص ١٧.

(٥) المراجعات - عبد الحسن شرف الدين - ص ٢٦٩ - ٣٠٢.

وقال خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، وهو بدري:

يا وصي النبي قد أجلت الحر ب الأعادي وسارت الأظفان
إلى كثير من الأشعار التي قيلت في ذكر الوصية والنص على خلافة
علي، ومن هذا يظهر فساد ما ذهب إليه الدكتور حسن إبراهيم في قوله:
«نشر ابن سبأ بعد ذلك مذهب الوصاية الذي أخذه عن اليهودية دينه القديم
بمعنى أن علياً وصي محمد...»^(١) وهذا بعينه قول الشيخ محمد أبو زهرة:
«أخذ - ابن سبأ - وأن علياً وصي محمد وأنه خير الأوصياء كما أن محمداً
خير الأنبياء...»^(٢).

ومما قَدَّمناه من النصوص الواردة في كتب أهل السنة، يظهر فساد ما
يقوله ابن خلدون وغيره في قوله: «بل يجب عليه تعيين الإمام لهم...» وأن
علياً عليه السلام هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها
ويأولونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهابذة السنة ولا نقلة
الشريعة...»^(٣).

فإبن خلدون هنا يحاول أن ينكر الوصية بإنكاره للروايات، وقوله إن
علماء السنة ونقلة الشريعة لم ينقلوا مثل هذه الروايات، وإنما هي من وضع
الشيعة، فنقول لابن خلدون وغيره من دكاترة العصر... أليس الإمام أحمد
بن حنبل من نقلة الشريعة...؟ والإمام مسلم من نقلة الشريعة...؟
والحافظ النسائي أحد أصحاب الصحاح من نقلة الشريعة ومن جهابذة علماء
أهل السنة؟ والحاكم النيسابوري والحافظ الذهبي والبيهقي والمتقي الهندي،
وابن المغازلي الشافعي، والمحب الطبري والحافظ ابن حجر العسقلاني
وغير هؤلاء، أليسوا من جهابذة علماء أهل السنة ونقلة الحديث منهم للذين
نفى ابن خلدون وجودهم إما جهلاً منه أو تجاهلاً وعناداً للحق؟

وإن التسليم والاعتراف بمثل هذه الروايات يهدم أساساً من أسس ابن
خلدون العقائدي، ولهذا حاول أن ينكر مثل هذه الأحاديث في كتب أهل

(١) حسن إبراهيم حسن: تاريخ الدولة الفاطمية - ص ٢.

(٢) محمد أبو زهرة: أبو حنيفة - ص ١٢٧.

(٣) ابن خلدون: المقدمة - ص ١٩٤.

السنة وسوف يأتي المزيد منها مما خرّجه الحفاظ من جهازة السنة ونقله الشريعة منهم .

حديث المنزلة والشبه بين منزلة الهارونين

وبعد هذا العرض التاريخي للروايات لإثبات تواتر هذا الحديث من مصادر أهل السنة ومن أهم الصحاح عندهم . . . فهذا الإمام البخاري يحدثنا في صحيحه^(١) ومسلم في صحيحه^(٢) . . .

عن النبي ﷺ «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» هذا بالنسبة للحديث .

وأما أدلتنا من القرآن الكريم يقول تعالى وما بعدها حكاية عن كلمه موسى رسول الله ﷺ : «رب اشرح لي صدري، ويسّر لي أمري، وأحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي، واجعل لي وزيراً من أهلي، هارون أخي، أشد به أزي، وأشركه في أمري» إلى قوله تعالى : - «قد أوتيت سؤلك يا موسى»^(٣) .

فأقول للدكتور سأعرض لك أوجه الشبه بين هارون سيدنا موسى وهارون سيدنا محمد وهو علي بن أبي طالب خليفة رسول الله ﷺ .

وأنت تعلم علم اليقين أن منازل هارون من موسى كثيرة ومتعددة ويعرفها كل من تبخر بالعلم لتكون حجة عليه «يوم لا ينفع لا مال ولا بنون

(١) صحيح البخاري ج ٢ ص ١٩٧ في باب مناقب علي بن أبي طالب .

(٢) صحيح مسلم ج ٢ الباب نفسه .

(٣) سورة طه : الآية ٢٥ - ٣٢ .

ومن مصادر الدعاء :

- شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني الحنفي ج ١ ص ١٧٩ ح ٢٣٥ .

- تذكرة الخواص للسبط ابن الجوزي الحنفي ص ١٥ .

- نور الأبصار للشبلنجي ص ٧٠ ط السعيدية و ص ٧١ ط العثمانية .

- الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ص ١٠٨ .

- الرياض النضرة ج ٢ ص ٢١٤ ط ٢ .

- مطالب السؤول لابن طلحة الشافعي ج ١ ص ٨٧ ، فرائد السمطين ج ١ ص ١٩٢ ح ١٥١ .

إلا من أتى الله بقلب سليم ﴿ ولنقطع دابر الشغب والقيل والقال ووجهات النظر في هذه النصوص الصريحة.

فتعال معي أيها القارئ الكريم لنقرأ أوجه الشبه ونتدبر بها فإن للباطل جولة وللحق جولات.

فهاك أيها القارئ، فهاك أيها الدكتور.

● أول منزلة:

إن هارون عليه السلام كان شريكاً لموسى عليه السلام في أمره، فكذلك علي عليه السلام شريك رسول الله ﷺ في أمره على الإمامة والخلافة من بعده لم يستثن سوى النبوة فقط.

● المنزلة الثانية:

إن هارون عليه السلام كان أخاً لموسى عليه السلام فكذلك علي عليه السلام كان أخاً-لرسول الله رسول الله ﷺ بدليل حديث المؤاخاة المتواتر نقله بين الفريقين، ولم يستثن الرسول من حديثه إلا النبوة وقد أخرج هذا الحديث الإمام أحمد بن حنبل في مسنده^(١).

عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس في حديث بضع عشرة فضيلة كانت لعلي عليه السلام لم تكن لغيره من الصحابة، وتحدث المحب الطبري في (الرياض النضرة) في باب فضائل علي من جزئه الثاني وغيره من حفاظ أهل السنة.

● المنزلة الثالثة:

إن هارون عليه السلام كان وزيراً لموسى رسول الله ﷺ فكذلك علي عليه السلام وزير رسول الله ﷺ.

● المنزلة الرابعة:

إن هارون عليه السلام كان أفضل قوم موسى عليه السلام عند الله تعالى وعند

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ١ - ص ٣٣٠

نبيه موسى ﷺ فكذاك علي ﷺ أفضل أمة النبي ﷺ عند الله تعالى
وعند رسوله محمد ﷺ .

● المنزلة الخامسة:

إن هارون كان واجب الطاعة على يوشع بن نون وصي موسى ﷺ
وغيره من أمته .

فكذاك علي ﷺ واجب الطاعة على الخلفاء أبي بكر وعمر
وعثمان (رض) وغيرهم من أمة النبي ﷺ .

● المنزلة السادسة:

إن هارون كان أعلم قوم موسى ﷺ فكذاك علي أعلم أمة رسول
الله ﷺ وقد صرح النبي ﷺ بذلك فقال:

«أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب» وهذا ما أخرجه المتقي
الهندي^(١).

● المنزلة السابعة:

إن هارون ﷺ كان هو القائم مقام موسى ﷺ في غيبته
مطلقاً، فكذاك علي هو الذي يقوم مقام النبي ﷺ في غيبته مطلقاً، وقد جاء
التنصيب عليه جلياً، واضحاً لا يرتاب فيه إثنان من أهل الإيمان بقوله ﷺ
«لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفة»^(٢).

● المنزلة الثامنة:

إن الله تعالى قد شد أزر نبيه موسى ﷺ بأخيه هارون ﷺ
فكذاك شد أزر نبيه محمد ﷺ بأخيه علي ﷺ .

● المنزلة التاسعة:

إن هارون ﷺ كان ثاني موسى ﷺ في قومه، فكذاك علي
ﷺ ثاني رسول الله ﷺ في أخوته .

(١) المتقي الهندي (متهب كنز العمال، هامش ج ٥ عن مسند أحمد بن حنبل ص ٣١).

(٢) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ج ١ ص ٣٣٠ آخر الصفحة .

● المنزلة العاشرة:

إن هارون عليه السلام كان أحب الناس إلى الله تعالى وإلى كليمه موسى عليه السلام.

فكذلك علي عليه السلام أحب الناس إلى الله تعالى وإلى رسوله محمد ﷺ.

● المنزلة الحادية عشرة:

إن هارون عليه السلام كان معصوماً من الخطأ والنسيان، والزلل والعصيان فكذلك علي عليه السلام يكون معصوماً من الخطأ والنسيان والزلل والعصيان.

● المنزلة الثانية عشرة:

تصوير رسول الله ﷺ علياً وهارون كالفرقدين في السماء والعينين في الوجه لا يمتاز أحدهما عن الآخر بشيء في أمته.

● المنزلة الثالثة عشرة:

أبى رسول الله ﷺ إلا أن تكون أسماء بني علي عليه السلام إلا كأسماء بني هارون شبر وشبير ومشبر، فأراد بهذا تأكيد المشابهة بين الهارونيين وتعميم الشبه بينهما في جميع المنازل وسائر الشؤون.

● المنزلة الرابعة عشرة:

علّمكم تعلمون ما حدث لهارون مع بني إسرائيل بعد ذهاب موسى عليه السلام لميقات ربه وتلقيه التوراة.

فقد حدث ما يشبهه لعلي عليه السلام بعد فقد النبي الأعظم ﷺ سواء بصدّهم عنه محاولة قتله: (إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني).

إذاً فحديث المنزلة نص صريح على تعيين الخليفة وهل كان (هارون) غير خليفة موسى...

إذن فما هو وجه الشبه بين محمد وعلي... في الحديث المذكور فأقول للذين يعتبرون هذا الحديث مجرّد وجهة نظر!!

إن تقديم المفضول على الفاضل... بدعة.. تخالف الشرع.. والعقل معاً فالأول.. لقوله تعالى ﴿هل يستوي الذي يعلمون والذين لا

يعلمون»، وقوله تعالى ﴿لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ وغير هذا فلا يصح إذن...

تقديم غير الأعلام... على الأعلام... ولم نجد في كتب السنة وصحاحهم المعتبرة ما يدل على علمية... أبي بكر... أو عمر... أو عثمان أو غيرهم من الصحابة الحقيقين على علي... ومن ادعى ذلك... لشخص ما... فليأت ببرهانه المقبول!!

وأما في العقل...

فإن في الجاهل نقص... وعماية... فلا يصح إذن تقديم الأعمى على البصير ولا الناقص على الكامل... لأن ذلك يؤدي إلى اضطراب الأمور!! قال ابن أبي الحديد المعتزلي ما مضمونه:

الحمد لله الذي قدّم المفضول على الأفضل لحكمة اقتضاها التشريع!! فالفضل في الإسلام - لا يتعلّق بالسن... بعد قوله تعالى... في حق نبي صبي ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ في قصة يحيى... ومثل هذا... في قصة عيسى فصغر أسامة... وكبر... من انضم إلى لوائه... لا يدل على تقديم يحيى المفضول على الأفضل... لأننا لا نسلم بتفضيل أبي بكر... ونظرائه على أسامة فهذا يعني الرد على النبي... ونقض لسيرته ومنهجيته!! بل نعتبر الخليفة الأول خالف أمر الرسول ﷺ حيث إمتنع ولم يلتحق به!!

وأختم قلبي بدعاء للنبي:

«اللهم إن أخي موسى سألك فقال:

«رب اشرح لي صدري * ويسر لي أمري * وأحلل عقدة من لساني * يفقهوا قلبي * واجعل لي وزيراً من أهلي * هارون أخي * أشد به أزري وأشركه في أمري»^(١).

(١) سورة طه: الآية ٢٥ - ٣٢.

• ومثل هذا الدعاء أخرجه أيضاً البزار من أن رسول الله ﷺ أخذ بيد علي فقال: «إن موسى سأل ربه أن يطهر مسجده بهارون وإنني سألت ربي أن يطهر مسجدي بك» ومصادر الدعاء في ص ٩٤ من الكتاب.

فأوحيت إليه: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ مَلِكًا﴾.

اللهم وإني عبدك ورسولك محمد، فاشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيراً من أهلي علياً أخي... الحديث^(١).

ومثله ما أخرجه البزار من أن رسول الله ﷺ أخذ بيد علي فقال:

● «إن موسى سأل ربه أن يطهر مسجده بهارون، وإني سألت ربي أن يطهر مسجدي بك» ثم أرسل إلى أبي بكر أن سد بابك، فاسترجع ثم قال سمعاً وطاعة، ثم أرسل إلى عمر، ثم أرسل إلى العباس بمثل ذلك. ثم قال ﷺ: «ما أنا سددت أبوابكم، وفتحت باب علي، ولكن الله فتح بابيه، وسد أبوابكم»^(٢).

(١) أخرجه الإمام: أبو إسحاق الشنبلية عن أبي ذر الغفاري في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ في سورة المائدة من تفسيره الكبير.

(٢) هذا الحديث ٦١٥٦ / من أحاديث الكنز ج ٦ ص ٤٨.
مجمع الزوائد: ج ٩ ص ١٤ منتخب الكنز بهامش مسند أحمد ج ٥ ص ٥٥.
الحاوي للفتاوى ج ٢ ص ٥٧ - ٥٨.
إحقيق الحق: ج ٥ ص ٥٥٧.
الغدير: ج ٣ ص ٢٠٨.

المسألة الثامنة

محاولة الدكتور صرف حديث الغدير عن محله بالتأويل
يقول الدكتور البوطي في محاضراته في جامعة دمشق أمام الطلبة:
بعد أن يسأله أحد الطلبة عن حديث الغدير .
فيقول: هذه القضايا هي عبارة عن أمور وهمية وليست جذرية إطلاقاً
فيرد عليه الطالب (أليس قول الرسول ﷺ):
اللهم وال من والاه نصاً صريحاً بخلافة سيدنا علي، فيجيب الدكتور
البوطي أنت تستبق الأمر ولكن حسناً سأحدث عن هذا الموضوع بعد قليل
ولكن ما هو الحديث؟
اللهم من كنت وليه - (فيصح له الطلاب: اللهم من كنت مولاه فهذا
علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه).
فيقول لهم: الآن أنتم كعرب السباق والسياق أشرح لكم ما معنى
الولاية هنا... (وال من والاه و... فيرد الطلاب: وعاد من عاداه).
كلمة عاد من عاداه بينت لكم ما معنى الولاية، معنى وال من والاه
يعني أحب من يحبه بدليل أنه... (ماذا قال بعدها...؟).
فيجيبون: وعاد من عاداه. الحديث صحيح ومعناه واضح هذا هو

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥ جامعة دمشق.

المعنى وأيضاً بعد زمن كشف الواقع عن هذا فكان رسول الله اطلع على أن هناك فئة من المسلمين سيتظاهرون أنهم أشداء متمسكون بالدين فجعلوا من سيدنا علي مجرماً وعادوه وقتلوه من هم..؟ فيجيب الطلاب: الخوارج.. ليس كذلك نعم هؤلاء الناس كانت هذه الكلمة شاهداً عليهم.

أما (وال من والاه وعاد من عاداه) بعدئذ لمن تكون كلمة الموالة بمعنى الخلافة فيقول الدكتور:

كان يتوجب على سيدنا علي أن يستشهد بها إلا أنه لم يأت بذكرها كان يجب أن يسألهم في سقيفة بني ساعدة أنه ليس من أجلي وسأكون عاصياً فيما لو لم أؤد المهمة، إنها مهمة عالقة (بذمتي) ولكنه لم يأت بذكر هذا أبداً.

فأقول للدكتور: لماذا تمر في هذه الكلمات في أجوبتك مرور الكرام. بدون أن تبين وتشرح للطلبة متى قيل هذا الحديث؟ مدى صحة هذا الحديث وما هي مناسباته؟

فأقول الدكتور على كل هذه المواضيع يريد أن يتجاوزها بسرعة حتى لا تفتح عليه فجوة من الأسئلة، وطاقة تساؤلات يصعب سدها.

فمرّ على الحديث مرور الكرام بدون تفصيل وإيضاح، وحاول من خلال تأويله لهذا الحديث، طمس حديث صريح زاعماً إن هذه الأمور أموراً وهمية وليست جذرية على الإطلاق، فحاول كما هو أسلوبه المعتاد الرد على الإجابة بأسلوب مبهم وغامض، ومصرحاً بكلامه كان يتوجب على الإمام أن يستشهد بهذا الحديث يوم السقيفة، لأنها مهمة عالقة في ذمته.

فأقول لسماحة الدكتور:

أنت تعلم علم اليقين عندما جمع رسول الله ﷺ جميع الصحابة في غدير خم الموضع المسمى بـ (الجُحفة) بعد حجة الوداع فخطب بهم وقال لهم فليبلغ الشاهد منكم الغائب قائلاً (ألست أولى بكم من أنفسكم) فكررها ثلاثاً.

وهم يجيبون بالتصديق والإقرار والإعتراف، بللى يا رسول الله. ثم ناد

لعلي من بين جموع الصحابة، فأوقفه بجنبه ثم رفع يد علي إلى الأعلى حتى بان بياض إبطيهما.

وقال: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأخذل من خذله وانصر من نصره وأدر الحق معه حيث دار».

وقد أخرج هذا الحديث مئة وعشرة صحابياً كلها من طرق أهل السنة والذين أخرجوه من جهابذة السنة وفطاحل أعلامهم في صحاحهم ومسانيدهم من طرق كثيرة صحيحة وحسنة مختلفة عن عدة صحابة.

فأذكر منهم ما تتم به الحجة لمن أراد أن يتدبّر ويعرف طريق الحق ويتبعه - ويتبع قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [سورة يونس: آية ٣٥].

حديث الغدير في مصادر أهل السنة

قال رسول الله ﷺ لعلي في حجة الوداع: «... من كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصُر من نصره، واخذل من خذله، وأدِر الحق معه حيثما دار، اللهم هل بلغت».

قبل أن نعرض العديد من أحاديث الغدير التي رواها جهابذة أهل السنة وحفاظهم نشير إلى نبذة مما يقوله بعض الباحثين، بل بعض الجاهلين بأصول البحث العلمي، والأمانة العلمية. إنكاراً منهم لما ثبت عن صاحب الشريعة صلوات الله عليه إما حقداً منهم، أو تعصباً يعمي البصيرة، فلا يرون إلا ما تملي عليهم العصبية البغيضة ظناً منهم أن ذلك يخفي الأثر الذي جاء عن سيد البشر في خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام وكان من المفروض عدم الطعن في هذه الأحاديث وعدم تكذيبها، لأن الطعن بها طعن بصاحب الشريعة ﷺ وطعن بكل من رواها وصححها من علماء أهل السنة وإليك نبذة منها:

يقول ابن حزم الأندلسي في فصله: «وأما من كنت مولاه فعلي مولاه، فلا يصح عن طريق الثقات أصلاً» وأما سائر الأحاديث التي تتعلق بها الرافضة فموضوعة يعرف ذلك من له أدنى علم بالأخبار ونقلتها...»^(١).

ويقول الشيخ محمد أبو زهرة: «يستدلون - أي الشيعة - على تعيين علي رضي الله عنه بالذات ببعض آثار عن النبي ﷺ يعتقدون صدقها. وصحة

(١) ابن حزم: الفصل - ج ٤ - ص ١٤٨.

سندها، مثل: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»... ومخالفوهم يشكون في نسبة هذه الأخبار إلى الرسول ﷺ...»^(١) ولهذا يقول أحمد أمين في ضحى الإسلام:

«ونظم - أي السيد الحميري - حادثة غدير خم وهي ما تزعمه الشيعة من أن النبي ﷺ يوم غدير خم أخذ بيد علي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه...»^(٢).

وأما الكاتب الباكستاني إحسان إلهي ظهير فيقول: «ترويج العقيدة اليهودية بين المسلمين، ألا وهي عقيدة الوصاية والولاية التي لم يأت بها القرآن ولا السنة الصحيحة الثابتة، بل اختلقها اليهود من وصاية يوشع بن نون لموسى، ونشروها بين المسلمين باسم وصاية علي لرسول الله كذباً وزوراً وبهتاناً، كي يتمكنوا من زرع بذور الفساد فيهم...»^(٣).

أقول: ليت هؤلاء وغيرهم لم يتعرضوا لأحاديث رسول الله ﷺ بالتكذيب والبهتان، وما الغاية من ذلك سوى بذر الحقد في نفوس المسلمين، وزرع الشقاق فيما بينهم وتفريق كلمتهم، فالعقيدة اليهودية التي يدعيها الأستاذ إحسان ظهير وغيره والتي اختلقوها ونشروها بين المسلمين باسم وصاية علي لرسول الله ﷺ كي يتمكنوا من زرع بذور الفساد فيهم، فالبادر لها هو رسول الله ﷺ - كما سوف يتضح - وعلى هذا فرسول الله ﷺ أول من زرع بذور الفساد في الإسلام. لأنه قال ﷺ بالوصاية لعلي. نعوذ بالله من شطحات الشياطين. إن مجرد الإدعاء من هؤلاء بوجود شكوك، وتأويلات أو تكذيب لهذا الحديث يؤدي إلى إمكانية الصفح عنه والتخلي من متابعة الحقائق على ضوءه. ومن هنا فإن علماء أهل السنة ومفكريهم يقولون بأن الواجب يفرض عليهم مواصلة البحث عن أية حقيقة وعرضها بصورة سليمة. وهم مسؤولون عن مثل هذه المتابعة دون العامة من الناس^(٤).

(١) محمد أبو زهرة: تاريخ المذاهب الإسلامية - ص ٤٩.

(٢) أحمد أمين: ضحى الإسلام - ج ٣ - ص ٣٠٩.

(٣) إحسان ظهير: الشيعة والسنة - ص ٢٧.

(٤) حسن عباس حسن: الصياغة المنطقية - ص ٣٤٥.

ومن الأمثلة على محاولة التأويل والتشكيك لحديث الغدير، كلمة الدكتور في نص المحاضرة، حيث حاول صرف هذا الحديث عن موقعه، وكذلك ابن حجر الهيتمي في صواعقه المحرقة «إن حديث الغدير صحيح لا مربة فيه وقد أخرجه جماعة - كالترمذي والنسائي وأحمد وطرقه كثيرة جداً، ومن ثم رواه ستة عشر صحابياً وشهدوا به لعلي لما نوزع أيام خلافته... وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان ولا التفات لمن قدح في صحته ولا لمن رده»^(١) ولكن ابن حجر يسرع بالإمسك بمبدأ التأويل والإجماع ويقرر أنه: يتعين تأويله - حديث الغدير - على ولاية خاصة... على أنه وإن لم يحميك التأويل، فالإجماع على حقية ولاية أبي بكر وفرعيها فاض بالقطع بحقيقتها لأبي بكر وبطلانها لعلي»^(٢) وقد فات ابن حجر أن الإجماع لا مورد له مع وجود النص خصوصاً إن كان النص لا يحتمل التأويل وإلا كان الإجماع مخالفاً له وهو مشاقة لله ورسوله ﷺ.

وسوف نذكر العديد من النصوص والروايات التي وردت من طرق أهل السنة وحفاظهم، والتي نفى وجودها ابن حزم الأندلسي، وابن خلدون وغيرهما، وأن جهابذة علماء أهل السنة ورواتهم لا يعرفون مثل هذه الأحاد، ليرى المنصف الغيور على الإسلام قيمة هؤلاء الكتاب، ومدى أمانتهم العلمية في نقل الأخبار عن صاحب الرسالة ﷺ، ومدى محاولاتهم في تغيير الحقائق، وتكذيب ما ورد عن النبي ﷺ بأسانيد صحيحة، وروايات فصيحة، لا تقبل الشك والتأويل وإليك نبذة منها:

يقول سبط بن الجوزي: «اتفق علماء أهل السير على أن قصة الغدير كانت بعد رجوع النبي ﷺ من حجة الوداع في الثامن عشر من ذي الحجة جمع الصحابة وكانوا مائة وعشرين ألفاً وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه... الحديث. نص ﷺ على ذلك بصريح العبارة دون التلويح والإشارة.

وذكر أبو إسحق الثعلبي في تفسيره بإسناده أن النبي ﷺ لما قال ذلك طار في الأقطار وشاع في البلاد والأمصار، فبلغ ذلك الحرث بن النعمان

(١) (٢) ابن حجر الهيتمي: الصواعق المحرقة - ص ٤٢ - ٤٤.

الفهري فأتاه على ناقه فأنافها على باب المسجد ثم عقلها، وجاء فدخل المسجد فجثا بين يدي رسول الله ﷺ فقال: يا محمد، إنك أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله فقبلنا منك ذلك... ثم لم ترضَ بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك وفضلته على الناس، وقلت من كنت مولاه فعلي مولاه، فهذا شيء منك أو من الله، فقال رسول الله ﷺ وقد احمرت عيناه، والله الذي لا إله إلا هو إنه من الله وليس مني، قالها ثلاثاً...»^(١).

أقول: إذا كان هذا هو مآل بعض صحابة رسول الله ﷺ وحوقهم من الإمام علي عليه السلام في حياة النبي ﷺ وأمام ناظره، فما بالك بالدكتور البوطي وابن خلدون، وابن حزم، وإحسان ظهير، وأبو زهرة، والدكتور أحمد شلبي، وغير هؤلاء من الذين أنكروا تلك النصوص، وصرفوها عن محلها بتأويلات واهية، فالإمام مسلم ليس من الثقات عند ابن حزم، لأنه خرَّج حديث الغدير في صحيحه. ومن الذين لا تقبل رواياتهم، والحافظ النسائي أحد أصحاب الصحاح ليس من الثقات، وغير هؤلاء من جهابذة علماء أهل السنة الذين أخرجوا حديث الغدير وغيره، ولكن ابن حزم وابن خلدون وغيرهما، يحاولون إنكار الضرورات من دين رسول الله ﷺ.

يقول الإمام مسلم في صحيحه:

«وعن زيد بن أرقم قال: قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بماء يدعى «خماً» بين مكة والمدينة فحمد الله ووعظ وذكر، ثم قال: أما بعد ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله... ثم قال وأهل بيتي...»^(٢) ولهذا يقول ابن حجر كما تقدم - «إن حديث الغدير صحيح لا مزية فيه، ولا يلتفت لمن قدح في صحته ولا لمن رده».

وأخرج الحافظ النسائي في الخصائص: عن زيد بن أرقم قال: لما رجع النبي ﷺ من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقممن ثم قال: كأني دعيت فأجبت وإني تارك فيكم الثقلين، أحدهما أعظم من الآخر،

(١) سبط ابن الجوزي: تذكرة الخواص - ص ٣٠ - ٣١.

(٢) صحيح مسلم: ج ٧ - ص ١٢٢ - ١٢٣.

كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض... ثم قال: إن الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن: ثم أخذ بيد علي (رض) فقال: من كنت وليه، فهذا وليه، اللهم والِ من والاه وعادِ من عاداه... فقلت لزيد: سمعته من رسول الله ﷺ قال: نعم، وإنه ما كان في الدوحات أحد إلا ورآه بعينه وسمعه بأذنيه...^(١).

وفي ذخائر العقبى للمحب الطبري، عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال: كنا عند النبي ﷺ في سفر فنزلنا بغدير خم، فتودي فينا، الصلاة جامعة، وكسح لرسول الله ﷺ تحت شجرة فصلى الظهر وأخذ بيد علي، وقال: اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم والِ من والاه، وعادِ من عاداه.

قال: فلقية عمر بعد ذلك، فقال: هنيئاً لك يا بن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة» أخرجه أحمد في مسنده، وأخرجه في المناقب من حديث عمر وزاد بعد قوله وعادِ من عاداه وانصر من نصره وأحب من أحبه. قال شعبة أو قال وأبغض من بغضه» وعن زيد بن أرقم قال: استشهد علي بن أبي طالب الناس، فقال أنشد الله رجلاً سمع النبي ﷺ يقول: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم والِ من والاه، وعادِ من عاداه فقام ستة عشر رجلاً فشهدوا»^(٢).

وأخرج ابن المغازلي الشافعي حديث الغدير بطرق كثيرة، فتارة عن زيد بن أرقم، وأخرى عن أبي هريرة، وثالثة عن أبي سعيد الخدري وتارة عن علي بن أبي طالب، وعمر بن الخطاب، وابن مسعود وبريدة، وجابر بن عبد الله، وغير هؤلاء. فعن زيد بن أرقم «أقبل نبي الله من مكة في حجة الوداع حتى نزل ﷺ بغدير الجحفة بين مكة والمدينة فأمر بالدوحات فقم ما تحتهن من شوك ثم نادى: الصلاة جامعة، فخرجنا إلى رسول الله ﷺ في يوم شديد الحر، وإن منا لمن يضع رداءه على رأسه وبعضه على قدميه من شدة الرمضاء... إلى قوله: ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب ﷺ ورفعها

(١) النسائي: الخصائص - ص ٣٩ - ٤٠ - ٤١.

(٢) المحب الطبري: ذخائر العقبى - ص ٦٧.

ثم قال: من كنت مولاه فهذا مولاه، ومن كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. قالها ثلاثاً^(١).

«قال أبو القاسم الفضل بن محمد: هذا حديث صحيح عن رسول الله ﷺ، وقد روى حديث غدير خم عن رسول الله ﷺ نحو من مائة نفس منهم العشرة وهو حديث ثابت...»^(٢).

وفي كنز العمال للمتقي الهندي: «... إن الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن، من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه...».

وقد أخرج المتقي الهندي هذا الحديث تارة عن زيد بن أرقم، وأخرى عن أبي هريرة، وثالثة جابر بن عبد الله، ورابعة أبي سعيد الخدري، وخامسة ابن عباس وغير هؤلاء^(٣).

وفي الجامع لأحكام القرآن للقرطبي عند تفسير قوله تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾^(٤). قيل إن السائل هنا هو الحارث بن النعمان الفهري، وذلك أنه لما بلغه قول النبي ﷺ في علي (رض): «من كنت مولاه فعلي مولاه» ركب ناقتة فجاء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال: يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك... إلى قوله: ثم لم ترض بهذا حتى فضلت ابن عمك علينا، أفهذا شيء منك أم من الله؟ فقال النبي ﷺ: والله الذي لا إله إلا هو، ما هو إلا من الله، فولى الحارث، وهو يقول: اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء، وأتتنا بعذاب أليم، فوالله ما وصل إلى ناقتة حتى رماه الله بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله فنزلت: ﴿سأل سائل...﴾^(٥).

وفي شواهد التنزيل للحاكم النيسابوري، والمناقب لابن المغازلي، عن

(١) ابن المغازلي: المناقب - ص ٢٩ - إلى ص ٣٦.

(٢) المصدر السابق: ص ٣٦.

(٣) المتقي الهندي: كنز العمال - ج ١ - ص ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨.

(٤) سورة المعارج: الآية ١.

(٥) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن - ج ١٨ - ص ٢٨٧ - ٢٨٩.

أبي هريرة قال: «من صام يوم ثمانية عشر من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهراً، وهو يوم غدیر «خم» كما أخذ النبي ﷺ بيد علي فقال: أأست ولي المؤمنين؟ قالوا: بلى يا رسول الله فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، فقال عمر بن الخطاب: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن، وأنزل الله: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾^(١).

ويقول حجة الإسلام الغزالي: «أجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته من غدیر خم باتفاق الجميع وهو يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه، فقال عمر: بخ بخ يا أبا الحسن لقد أصبحت مولاي ومولى كل مولى، فهذا تسليم ورضى وتحكيم، ثم بعد هذا غلب الهوى لحب الرياسة ولما مات رسول الله ﷺ قال قبل وفاته اثتوا بدواة وبياض لأزبل لكم إشكال الأمر، وأذكركم من المستحق لها بعدي، قال عمر: دعوا الرجل فإنه يهجر... فإذا بطل تعلقكم بتأويل النصوص، فعدتم إلى الإجماع، وهذا منصوص أيضاً، فإن العباس وأولاده وعلياً وزوجته وأولاده، وبعض الصحابة، لم يحضروا حلقة البيعة... وخالفكم أصحاب السقيفة في متابعة الخزرجي»^(٢).

ويقول الشهرستاني في الملل والنحل: «ومثل ما جرى في كمال الإسلام وانتظام الحال حين نزل قوله تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ فلما وصل غدیر خم أمر بالدوحات فقممن، ونادوا الصلاة جامعة، ثم قال ﷺ وهو يؤم الرجال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، وأدر الحق معه حيث دار ألا هل بلغت؟ ثلاثاً»^(٣).

وفي المستدرک على الصحيحين للحاكم عن زيد بن أرقم قال: «لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدیر «خم» أمر بدوحات فقممن،

(١) الحاكم النيسابوري: شواهد التنزيل - ج ١ - ص ١٥٨ - ابن المغازلي المناقب - ص ٣١.

(٢) أبو حامد الغزالي: سر العالمين وكشف ما في الدارين - ص ١٠.

(٣) الشهرستاني: الملل والنحل - ج ١ - ص ١٦٣.

فقال: كآني دعيت فأجبت، إني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله تعالى وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، ثم قال: إن الله عزّ وجلّ مولاي، وأنا مولى كل مؤمن، ثم أخذ بيد علي (رض) فقال: من كنت مولاه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه...».

يقول الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقد أخرجه الحافظ الذهبي في تلخيصه على المستدرک...^(١).

وحديث الغدير أخرجه علماء أهل السنة وحفاظهم بطرق كثيرة. فيهم: ابن حجر العسقلاني في الإصابة^(٢)، والقندوزي في ينباع المودة^(٣) والمقرئزي في خططه^(٤)، والإمام أحمد في مسنده^(٥)، والبيهقي في كتابه الإعتقاد على مذهب السلف وأهل الجماعة^(٦)، والسيوطي في الجامع الصغير^(٧)، وتاريخ الخلفاء^(٨)، والمحجب الطبري في الرياض النضرة^(٩)، وابن خلكان في وفيات الأعيان^(١٠) والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد^(١١)، وابن قتيبة في الإمامة والسياسة، وابن تيمية في كتابيه، حقوق آل البيت^(١٢) والعقيدة الواسطية، والمسعودي في مروج الذهب، والبلاذري في أنساب الأشراف، وابن كثير في تفسير القرآن الكريم، وابن حجر الهيتمي في صواعقه المحرقة، وغير هؤلاء من حملة الآثار من علماء أهل السنة،

(١) الحاكم: المستدرک على الصحيحين - ج ٣ - ص ١٠٩ وأيضاً الحافظ الذهبي في تلخيصه.

(٢) ابن حجر العسقلاني: الإصابة - ج ٢ - ص ١٥ - وأيضاً ج ٤ - ص ٥٦٨.

(٣) المقرئزي: الخطط - ج ٢ - ص ٩٢.

(٤) الإمام أحمد في مسنده: ج ١ - ص ٣٣١ ط ١٩٨٣.

(٥) البيهقي: كتاب الاعتقاد - ص ٢٠٤ - وأيضاً ٢١٧ ط بيروت - ١٩٨٦.

(٦) السيوطي: الجامع الصغير - ج ٢ - ص ٦٤٢.

(٧) السيوطي: تاريخ الخلفاء: ص ١٦٩.

(٨) المحجب الطبري: الرياض النضرة - ج ٢ - ص ١٧٢.

(٩) ابن خلكان: وفيات الأعيان - ج ٤ - ص ٣١٨، ٣١٩.

(١٠) الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد - ج ٧ - ص ٤٣٧.

(١١) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة ج ١ - ص ١٠٩.

(١٢) ابن تيمية: حقوق آل البيت - ص ١٣.

اقتصرونا على ذكر جملة منهم ليرى المنصف ما قاله ابن خلدون وابن حزم، وإحسان ظهير وأبو زهرة والدكتور شلبي وغيرهم. وليعلم أن حديث الغدير من أهم الأحاديث المتواترة عند جميع المسلمين.

وقد أخرج الثقات من علماء أهل السنة ورواتهم.

وأما قول ابن حزم: «وأما من كنت مولاه فعلي مولاه فلا يصح من طريق الثقات أصلاً...» فهو كحاطب ليل لا يرى بالبصر ولا بالبصيرة، ولا أضلته العصبية المذهبية كما أضلت غيره، وإلا فما يقول في الذين ذكرناهم، أليسوا من الثقات والعدول عنده؟ وماذا يقول ابن خلدون وغيره عن هؤلاء؟ أليسوا من جهابذة علماء أهل السنة ورواتهم، أم أنهم من عوامهم وجهالهم؟ فبماذا يجيب الحاكم العادل، وأين يضع ابن خلدون وابن حزم وغيرهما من كفتي الميزان؟ وماذا يقول الشيخ محمد أبو زهرة في قوله: «... ومخالفوهم - أي مخالفوا الشيعة - يشكون في نسبة هذه الأخبار إلى الرسول ﷺ؟ فالشيخ أبو زهرة قد طعن في رواية أهل السنة وحفاظهم، حيث ذهبوا إلى تصحيح هذه الروايات، والشيخ يطعن في صحتها.

ولا شك أن رواية الحديث أعرف بصحة الحديث من الشيخ أبو زهرة.. يقول ابن كثير في تفسيره: «وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال في خطبته بغدير «خم»...»^(١) ويقول ابن حجر: «إن حديث الغدير صحيح لا مربة فيه... ولا التفات لمن قدح في صحته ولا لمن رده...»^(٢) ويقول ابن تيمية، مع شدة معارضته للشيعة: «وثبت في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ بغدير يدعى «خم» بين مكة والمدينة...»^(٣) إلى غير ذلك من أقوال علماء أهل السنة وحفاظهم، والتي تدل على صحة حديث الغدير الناصية على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام.

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ج ٤ - ص ١١٣.

(٢) ابن حجر الهيتمي: الصواعق المحرقة ص ٤٢.

(٣) ابن تيمية: حقوق آل البيت ص ١٣.

فصل (٣)

(كلمة موجّهة لكل من أراد النيل من التاريخ وقلب أحداثه التاريخية الصحيحة)

فأقول للذين حاولوا عبر التاريخ طمس معالم الفكر الشيعي، وفكر أهل البيت... دعوا الدين... (نحزب للباطل في الماضي... ومغالطات في الحاضر... واحتيال على المستقبل!! أيها المضللون...

البشر اليوم يعيش في عصر الحرية... واستقامة الذوق... ومقاتلهم وفلسفتكم... تنافى - صراحة - القرآن العربي المبين وهو المرجع الأول والأخير للمسلمين... وليس فيه لآل أمية ومن سارّ على نهجهم نصيب!! بل لهم فيه «اللعن الصريح الذي نقلته كتبكم. من علمي التفسير والحديث.. الموثوق بها عندكم!!

فإسلام «معاوية... وإسلام أمه... وإسلام أبيه... وإسلام حزبهم يتعارض مع القرآن فيجب على الأحرار رفض أحدهما إما القرآن... أو آل أمية... وحزبهم... ومن مهّد لهم!!

أن الإقرار بالنفاق... والتلوّن... والإعتراف... بأنكم قد وجدتم - الإسلام خير وسيلة للمعيشة الدنيوية... ونيل الخلافة والزعامة في الماضي والحاضر!!

وانصرفوا عن نهج الصراحة. فقد أصبحنا نعيش في عصر... لا تنطلي فيه المغالطات... على الطفل... فكيف على أساتذة وجامعيين ومثقفين مثلاً.

أقول: لولا التضليل... والتعصب الذي أشار إليه الدكتور البوطي في محاضراته بأنه ٢٠٪ من المذاهب عصبية ذاتية والله لما بقي - ذكر لآل أمية في التاريخ والسقيفة.. وحزبهما...!!

فأقول لكل مؤمن غيور:

فتش التاريخ تجد صحة قولي!!

ومن خلال قراءتك للتاريخ يبدو لك.. (أن القوم).. نصبوا الدين شركاً لاقتناص الدنيا.. وأنهم (صفر الكف) من تعاليم القرآن الحقيقية إلا بقدر (ما يموهون به أباطيلهم) على المغفلين...!!

وقد تقيد الهاشميون به... ولذا كان الأمويون... أذكاء دهاة. لأنهم أحرار... مما يقيدهم!! فتأمل أخي المؤمن!!

أجل...

لا يشك عاقل.. أن محمداً ﷺ.. كان المثل الأعلى لكل مكرمة وخلق رفيع - قبل البعثة... وبعدها - ويشهد له القرآن الكريم بذلك.. بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ وإجماع العرب قبل البعثة وبعدها - من موحدين ومشركين... على تسميته بالصادق الأمين.

ولا يشك عاقل أيضاً.. أن علياً ﷺ.. في صباه.. وفي جميع أدوار حياته كان مثلاً أسمى في الذكاء..

أجل.. فقد اكتسب كل صفة من صفات ابن عمه.. فهو نسخة طبق الأصل ويكفي علياً شرفاً أيضاً.

وفي غزوة «تبوك» التي جعلها بعض المشككين... منقصه ومطعناً... ينال به منزلة «علي» وقد نسي هؤلاء الأذكاء... إنها عملية يقيمها الرسول للبرهنة على خلافة علي.. عنه.

فكل هذه النيات العملية... لا تقوم مقام «ثلاثة أيام... أو أقل... أو أكثر من الصلاة في محراب النبي... بأمر مزعوم منه»!!

ومن النص المجمع عليه الوالي على نيابة علي عنه.. بمعنى

القيام . . . بأمور المسلمين . . . «خليفة لابن عمه»!! .

وأختم قولِي ببعض ما قاله الشعراء في يوم الغدير حتى يستقيم المعنى
- والختام -

قال حسان بن ثابت شاعر الرسول ﷺ

<p>يُنَادِيهِمْ «يوم الغدير» نبيهم فقال: «فمن مولاكم ونبيكم؟» «إلهك مولانا وأنت نبينا فقال له قُمْ يا عليّ! فإنني فمن كنت مولاة فهذا وليه هناك دعا «اللهم! والٍ وليه فيا ربّ! انصر ناصريه لنصرهم وقد جاءه جبريل عن أمر ربه وبلغهم ما أنزل الله ربهم إليك</p>	<p>بُحْمٍ واسْمِعْ بالرسول مناديا فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميا ولم تلقَ منا في الولاية عاصيا رضيتك من بعدي إماماً وهاديا فكونوا له أتباعَ صدق مواليا وكُنْ للذي عادا علياً معاديا إمام هدى كالبدري جلّو الدياجيا بأنك معصومٌ فلاتك وانيا ولا تخشَ هناك الأعدايا</p>
--	---

المسألة التاسعة

ويتابع القول حضرة الدكتور في محاضرتة^(١) قائلاً:

فلو كانت خلافة سيدنا علي منصوباً عليها بصريح القرآن أو بصريح السنة فمن كان أول من دافع عن هذا الحق؟ بالطبع سيدنا علي، وبمقدار ما قاتل معاوية فإنه «سيدنا علي» كان سيقا تل أولئك أكثر، وبذلك فإنه قاتل معاوية، لأن خلافته منصوب علىها ضده ولكنه قاتله لأنه رأى أن الخلافة كانت من حقه بالإنخاب والشورى فلذلك قاتله.

فكيف يقاتل معاوية عندما يرى أن الخلافة من حقه بنص القرآن أو بنص الحديث.

ولا يقاتل أبا بكر وعمر وعثمان بشراسة أشداً! لماذا...؟

فإما أن سيدنا علي معصوم أو أنه غير معصوم، فمعنى ذلك أن عمله حجة بأن الخلافة لأبي بكر (ما دام معصوم) ولعمر وعثمان، وإذا كان لا فإنه غير معصوم، وبإيعه غلط، وكان عليه ألا يبايع عمر، وألا يبايع عثمان، وألا يبايعه لأنه هو الخليفة، وبذلك فهو غير معصوم.

دلالة القرآن بتصريح الخلافة لعلي عليه السلام

وأما دلالة القرآن الكريم على اختصاص الخلافة بعلي عليه السلام بعد النبي ﷺ لدينا أدلة كثيرة فإليكم بعض الآيات البينات من الذكر الحكيم.

(١) المحاضرة بتاريخ ١٠/٢/١٩٩٥ جامعة دمشق.

الأولى: أنه لما نزلت آية ﴿وانذر عشيرتك الأقربين﴾ أمر النبي ﷺ علماً أن يجمع بني عبد المطلب، ويطبخ لهم فخذ شاة، ويخبز صاعاً من دقيق، ويأتي بعس من لبن، وهو القدح الكبير، فأكلوا حتى شبعوا، ولم يبن النقص في الطعام إلا أثر أصابعهم، وشربوا اللبن حتى رووا، فلما أراد أن يكلمهم، بدره أبو لهب، فقال: لشد ما سحركم صاحبكم فتفرقوا، ولم يكلمهم، ثم جمعهم في اليوم الثاني، وصنع لهم من الطعام والشراب كما صنع في اليوم الأول، ثم قال: يا بني عبد المطلب إني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة فأتيكم يؤازرنني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم. . فسكتوا جميعاً، فقال علي: فقلت: أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه، فأخذ برقبتي ثم قال: «إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا»، فقاموا يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع.

ورواه الطبري مسنداً في تاريخه وتفسيره، ورواه أيضاً الكثير من حفاظ أهل السنة ومفسريهم^(١).

فأقول للدكتور: أن هذا الحديث من أوضح النصوص وأدللها على

(١) ابن جرير الطبري في تفسير سورة الشعراء.
وأخرجه الطبري في تاريخ الأمم والملوك ص ٢١٧ من ج ٢ بطرق مختلفة.
وأرسله ابن الأثير إرسال المسلمات في الجزء الثاني ص ٢٢ من (عامله).
تاريخ أبي الفداء: ج ١ ص ١١٦.
أبو جعفر الإسكافي في كتابه (نقض العثمانية).
شرح النهج لابن أبي الحديد: ص ٢٢٣ ج ٣.
أحمد بن حنبل: ج ١ ص ١١١ - ص ١٥٩.
الحاكم في المستدرک: ج ٣ ص ١٣٢.
الذهبي: في تلخيصه معترفاً بصحته.
الدر المنثور: للسيوطي: ج ٥ ص ٩٧.
الرياض النضرة: للطبري: ج ٢ باب فضائل علي عليه السلام.
ورواه أيضاً:
السند: المتقي الهندي: (منتخب كنز العمال) ص ٤٢ - هامش الجزء الخامس من مسند أحمد باب مناقب علي.
ابن كثير: البداية والنهاية: ج ٣ ص ٤٠ الطبعة الأولى.

خلافة أمير المؤمنين بعد النبي ﷺ إذ لا معنى لجعله واجب الطاعة على الأكابر من عشيرته، وقومه، وبني عمومته إلا لأنه يريد له ﷺ الخلافة العامة لا سيما وصريح قوله ﷺ «يكون خليفتي فيكم» من أظهر النصوص عليها.

وقل لي بربك حضرة الدكتور.

ما كان يضُرُّ أولئك النفر الذين اجتمعوا على غير علي ﷺ لو اجتمعوا عليه ﷺ ونظروا بعين الإنصاف إلى صفاته المرضية، وأخلاقه العالية، وعدله في الرعية، وقسمته بالسوية، ونزاهته من درن الدنيا الدنية، وفكروا قليلاً في علمه الفاحر، وقضائه الباهر، وتفانيه في سبيل الدين، ورعايته لمصلحة المسلمين؟

ماذا يضُرُّهم ذلك؟ لا سيما وهم يرون بأعينهم ويسمعون بأذانهم من النبي ﷺ، تلك النصوص الجلية التي تنص على خلافته بعده ﷺ، وقد سمعوا رسول الله ﷺ يقول فيه أيضاً ﷺ :

«تختصم الناس ولا يحاجك أحد من قریش، أنت أولهم إيماناً بالله وأقواهم بأمر الله، وأقسمهم بالسوية، وأعدلهم في الرعية، وأبصرهم بالقضية، وأعظمهم عند الله مزية»^(١).

ومن الآيات التي تنص على خلافة علي ﷺ بعد النبي ﷺ قوله تعالى في سورة هود ﷻ :

﴿أَمِنَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾^(٢).

فقد روى الجمهور ونقله عنهم ابن جرير^(٣): إن الذي على بَيِّنَةٍ من ربه رسول الله ﷺ والشاهد الذي يتلوه هو علي بن أبي طالب. وقد أخرج

الكاتب المصري: محمد حسنين هيكل: في كتابه (حياة محمد ﷺ) الطبعة الأولى ص ١٠٤ وقد حذفه من الطبعة الثانية مقابل مبلغ من الدولارات النفطية.

(١) الرياض النضرة: للطبري: ج ٢ ص ١٩٨ باب فضائل علي - ط - سنة ١٣٣٧ هـ.
المتقي الهندي (متخب عن العمال) ج ٥ ص ٣٤٤ مسند أحمد باب فضائل علي ﷺ.

(٢) سورة هود: الآية ١٧.

(٣) تفسير ابن جرير الطبري ج ١٢ ص ١٢.

الحديث جماعة من مفسري أهل السنة^(١).

الآية الثالثة: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

ومن الآيات التي تنص على إمامة علي عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله قوله تعالى في سورة الرعد: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

ويقول العلامة البغوي محيي السنة عند أهل السنة في تفسيره: لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صدره، وقال: أنا المنذر، وأوماً إلى منكب علي، وقال: أنت هاد، بك يا علي يهتدي المهتدون من بعدي.

وقد أخرج ذلك غير البغوي جمع من مفسري أعلام أهل السنة وحفاظهم^(٢).

(١) راجع: الحافظ السيوطي في (الدر المنثور) ص ٣٢٤ من جزئه الثالث عن ابن أبي حاتم وغيره من ثقات علمائهم.

ومنهم: الفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٦٨ من جزئه الخامس. ومنهم: النيسابوري في تفسيره ص ٣١٧ من جزئه الثاني. ومنهم: الثعلبي في تفسيره الكبير.

ومنهم: الحافظ أبو نعيم، فقد أخرجه من ثلاث طرق عن عبد الله بن عباس الأسدي، والفلكي المفسر عن مجاهد، وعن عبد الله بن شداد وغيرهم من حفاظ أهل السنة.

ومنهم: ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح النهج: ص ٢٣٦ ج ٢. ويقول السيوطي: في كتاب (الإتقان) ص ٢٢٥ من جزئه الثاني. من النوع الثمانين: إن تفسير مجاهد هو المعتمد عند شيخ الحديث البخاري من التقليد ممن يخالفه.

(٢) راجع: السيوطي في (الدر المنثور) ص ٤٥ من جزئه الرابع في تفسير الآية في تفسيره عن ابن عباس، وأخرجه أيضاً عن ابن مردويه عن ابن أبي حاتم وغيره من طريق علي عليه السلام، وأخرجه عن ابن مردويه من طريق ابن عباس.

ومنهم الفخر الرازي في (تفسيره الكبير) ص ٢٣٠ من جزئه الثالث.

ومنهم الحاكم النيسابوري في تفسيره ٣٦٧ من جزئه الثاني.

ومنهم ابن الصباغ المالكي في ص ١٢٢ من كتابه الفصول المهمة. ومنهم القندوزي الحنفي في ص ٩٩ من (ينابيع المودة من جزئه

ومنهم المتقي الهندي في ص ٣٤ من (منتخب كنز العمال) بهامش الجزء الخامس من (مسند الإمام أحمد بن حنبل) وغير هؤلاء من مفسري أهل السنة وحفاظهم.

الآية الرابعة: آية الولاية.

قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١) هذه الآية نزلت في علي عليه السلام، لما تصدق بخاتمة في الصلاة، كما في كتاب أسباب النزول للسيوطي، وعلي ابن أحمد الواحدي النيسابوري وتفسير الثعلبي وغيرها.

وجه دلالة هذه الآية على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام أنها دلّت على انحصار (الولاية) في الله تعالى، وفي رسوله، وفي علي عليه السلام، وفي اقتران ولايته بولاية الله ورسوله ﷺ أقوى دليل على إمامته ويدل هذا الاقتران أيضاً على أن المراد بالولي الأولي، وهو معنى الإمامة.

دلالة الحديث النبوي بتصريح

الخلافة لعلي عليه السلام

الحديث الأول:

ومن الأدلة على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام قول النبي ﷺ يوم الغدير: ألت أولي بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا بلى، قال: من كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم والي من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله وأدر الحق معه كيفما دار^(٢).

فهذا الحديث يدل على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام لدلالته على أن علياً عليه السلام أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فيكون هو الإمام.

ثم أن النبي ﷺ أفرد له خيمة يوم الغدير، وأمر الناس أن يبايعوه بإمرة المؤمنين فبايعوه كلهم الرجال والنساء، حتى أزواج النبي ﷺ.

(١) سورة المائدة: الآية ٥٤.

(٢) راجع سند حديث الغدير ص ١٠٠ من هذا الكتاب.

الحديث الثاني :

قول النبي ﷺ في حديث الطائر لمشوي^(١) «اللهم ائتني بأحب خلقك إليّ يأكل معي من هذا الطائر».

وجه دلالة هذا الحديث على إمامته، أنه إذا كان أحب الخلق إلى رسول الله ﷺ كان أفضلهم، لأن حب النبي ﷺ ليس مبنياً على الهوى والغرض بل على زيادة الفضل، وإذا كان أفضلهم كان أحق بالخلافة والإمامة، لأن تقديم المفضل على الفاضل قبيح عقلاً.

الحديث الثالث :

الدليل على أنه أعلم الصحابة :

أنهم كانوا يرجعون إليه في المسائل، ولم يكن يرجع إلى أحد، ويكفي في ذلك قوله ﷺ :

«أقضاكم علي» وقوله ﷺ :

«أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأت الباب».

الدال على أنه يعلم جميع علوم رسول الله ﷺ ويكفي في ذلك أيضاً إخباره بالمغيبات الكثيرة، كإخباره عن الخوارج وعن ذي الثدية منهم وعن غرق البصرة وعن صاحب الزنج وعن التتر وعن قتل ابن ملجم إياه وإخباره عن أصحابه بأنهم سيُعْرَضُونَ بعده على سبه والبراءة منه الخ . . .

تبليغ سورة براءة :

وقصة تبليغ سورة براءة هي أيضاً من الأحداث التي تدل دلالة قاطعة على أن تولي أمور المسلمين بعد النبي ﷺ محصورة بأمر المؤمنين علي عليه السلام وهذه القصة مشهورة ومعروفة لكنني أوردتها للفائدة - والقصة كما رواها الإمام أحمد بن حنبل، قال: حَدَّثَنِي وَكَيْعٌ قَالَ: قَالَ إِسْرَائِيلُ: قَالَ أَبُو

(١) أخرج الحاكم حديث الطير في المستدرک من طريق يحيى بن سعيد عن أنس وقال رواه عن أنس جماعة من أصحابه.

انظر المستدرک للحاكم النيسابوري ج ٣: ١٣٠ - ١٣١.

تذكرة الخواص: ٣٩.

إسحق، عن زيد بن يشيه عن أبي بكر: أن رسول الله ﷺ بعثه ببراءة إلى مكة: «لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف في البيت عريان، ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة، ومن كان بينه وبين رسول الله مدة فأجله إلى مدته، والله بريء من المشركين ورسوله».

قال: فسار بها ثلاثاً: ثم قال النبي لعلي: «إلحقة فرد عليّ أبا بكر وبلغها أنت».

قال: ففعل، فبينما أبو بكر في بعض الطريق، إذ سمع رغاء ناقه رسول الله ﷺ القصوى فخرج أبو بكر فزعا فظن أن رسول الله، فإذا هو علي، فدفع إليه كتاب رسول الله ﷺ وأخذها منه وسار ورجع أبو بكر.

فلما قدم على النبي ﷺ بكى وقال: يا رسول الله أمرت في شيء...؟ قال: «لا ولكن أمرت أن لا يبلغها إلا أنا أو رجل مني».

وفي بعض الروايات: «لا يبلغها عني إلا أنا، أو رجل مني»^(١).

فالنظر في قوله ﷺ: «أمرت» ألم يكن معلوماً أنه ﷺ لا ينطق عن الهوى «إن هو إلا وحي يوحى»، فهذه الواقعة عبرة لمن يعتبر ولقد جاء هذا الحدث ليعلمنا من أين نأخذ ديننا «إلا أنا أو رجل مني».

(١) الخصائص للنسائي: ٢٠.

جامع الأصول من أحاديث الرسول: ٩: ٤٧٥ / ٦٤٩٦ الترجمة من تاريخ ابن عساکر - ٢: ٣٧٦ - ٣٩١.

مجمع الزوائد: ٩: ١١٩.

تاريخ يعقوبي: ٢: ٧٦.

تفسير الطبري: ٤٦/١٠.

المناقب: للخوارزمي: ١٠٦.

مسند أحمد بن حنبل: ١: ٣، ٣٣١ و ٢١٢ و ٤: ١٦٤، ١٦٥ في كتاب فضائل الصحابة.

الحاكم في المستدرک: ٣: ١٣٢ - ١٣٤.

ابن حجر في الإصابة: ٤/ ٢٧٠.

البداية والنهاية: لابن كثير: ٧/ ٣٥٠ وأصحاب المناقب.

فصل (٤)

سكوت الإمام عن حقه وعدم محاربة الخلفاء الثلاثة

فأقول للدكتور البوطي:

بعد أن بينت لك الأدلة القاطعة من القرآن والسنة النبوية على خلافة أمير المؤمنين، لا بُدَّ لي وأن أوضح لحضرتك سبب سكوت الإمام وعدم محاربة أو مقاتلة الخلفاء الذين تقدموا عليه.

فأقول: إن هذا السؤال الذي تطرحه للطلبة في محاضرتك في جامعة دمشق ليس جديداً بطرحه، وإنما هذا السؤال المطروح من قبل حضرتكم أكل الزمان عليه وشرب. لقد طرح هذا السؤال على الإمام عليه السلام منذ عصره فأول من سأل الإمام عليه السلام هذا السؤال هو الأشعث بن قيس حيث إنه قال للإمام عليه السلام: ما منعك يا ابن أبي طالب حين بويع أخو بني تيم وأخو بني عدي وأخو بني أمية أن تقاتل وتضرب بسيفك، وأنت لم تخطبنا مذ قدمت العراق إلا قلت قبل أن تنزل عن المنبر، والله إني لأولى الناس وما زلت مظلوماً مذ قبض رسول الله ﷺ فقال عليه السلام: يا ابن قيس لم يمنعني من ذلك العجب ولا كراهية لقاء ربي ولكن منعني من ذلك أمر النبي ﷺ وعهده إليّ. أخبرني بما الأمة صانعة بعده، فقال رسول الله ﷺ: يا علي ستغدر بك الأمة من بعدي...

فقلت يا رسول الله فما تعهد إليّ إذا كان كذلك؟..

فقال: إن وجدت أعواناً فانبذ إليهم وجاهدهم. وإن لم تجد أعواناً

فَكُفُّ يَدُكَ وَاخْقِنْ دَمَكَ حَتَّى تَجِدَ عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ وَكِتَابِ اللَّهِ وَسْنَتِي
أَعْوَانًا^(١).

وهذا الذي اتبعه علي عليه السلام بعد رسول الله ﷺ كما بينا.

وفي رواية أخرى عن أبي عثمان النهدي عن علي عليه السلام قال: أخذ علي يحدثنا إلى أن قال: جذبني رسول الله ﷺ وبكى فقلت: يا رسول الله ما يبكيك..؟ قال: ضغائن في صدور قوم لن يبدوها لك إلا بعدي. فقلت: بسلامة من ديني؟ قال نعم بسلامة من دينك^(٢).

لاحظ أخي القارئ نفس السؤال يتكرر في عصر الإمام الرضا عليه السلام الإمام الثامن لأئمة أهل البيت عليهم السلام فيسأل نفس السؤال فيقال له: لِمَ لم يجاهد علي أعداءه خمسا وعشرين سنة بعد رسول الله ﷺ ثم جاهد في أيام ولايته؟ فأجابهم: لأنه اقتدى برسول الله في تركه جهاد المشركين بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة تسعة عشر شهرا.

وذلك لقلّة أَعْوَانِهِ عليهم وكذلك ترك علي مجاهدة أعدائه لقلّة أَعْوَانِهِ عليهم ومن هذا القبيل أدلة كثيرة.

فحسبك في جوابه قوله عليه السلام فيما تضافر عنه نقله أدلة كثيرة^(٣).

وغیره من مؤرخي أهل السنة، حيث يقول عليه السلام :

«لولا حضور الحاضر، وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله تعالى على أولياء الأمر، أن لا يُقاروا على كِظَة ظالم، أو سغب مظلوم، لألقيت حبلها على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها...».

وأنتم ترون أن قوله عليه السلام هذا صريح في أنه عليه السلام إنما ترك جهاد المتقدمين عليه لعدم وجود الناصر وجاهد الناكثين، والقاسطين، والمارقين لوجود الأنصار والدليل الآخر:

(١) شرح الذهبي في البلاغة للتستري: ج ٤ ص ٥١٩.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي: ج ١٣ ص ٣٩٨.

(٣) ما نقله لنا ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح نهج البلاغة.

انظر كتاب معاوية المشهور إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال :

وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك ليلاً على حمار . ويداك في يد ابنك الحسن والحسين يوم بويج أبو بكر . فلم تدع من أهل بدر والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك ومشيت إليهم بامرأتك وأدليت إليهم بابنيك . فلم يجبك منهم إلا أربعة أو خمسة .

ومهما نسيت فلا أنسى قولك لأبي سفيان لما حركك وهيحك . لو وجدت أربعين ذوي عزم منهم لناهضت القوم ^(١) .

فإذا الإمام كان وحيداً فكيف يقاتل أمة لوحده .

وإليك ما ذكره ابن قتية .

(وحمل أمير المؤمنين الزهراء والحسين ليلاً مستنصرأً بوجوه القوم فلم ينصروه) ^(٢) .

وكم قال عليه السلام : فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي فضننت بهم عن الموت . وأغضيت على القذئ وشربت على الشجى وصبرت على أخذ الكظم وعلى أمر من طعم العلقم .

وقال أيضاً : لا يعاب المرء بتأخير حقه . إنما يعاب من أخذ ما ليس له .

لكن الإمام ترك جهاد المتقدمين عليه لقلة وجود الناصر فصبر لكن الإمام أعطى الجواب القاطع لحضرة الدكتور وكل من يتسائل لِمَ لم ينازع علي عليه السلام الخلفاء الثلاثة (رض) كما نازع طلحة والزبير ومعاوية وإليك أيها الدكتور قوله عليه السلام :

«إن لي بسبعة من الأنبياء أسوة :

الأول : نوح عليه السلام قال الله تعالى مخبراً عنه في سورة القمر ^(٣) :

(١) رواه نصر بن مزاحم في تاريخ صفين - شرح النهج ج ١ ص ٣٢٧ .

(٢) الإمامة والسياسة : ١٣ والنهج ج ٣ ص ٥ .

(٣) سورة القمر : الآية ١٠ .

فدعا ربه ﴿ربي أني مغلوبٌ فانتصر﴾ فإن قلت لي حضرة الدكتور لم يكن مغلوباً فقد كذبت القرآن وإن قلت لي كان مغلوباً كذلك فعلي ﷺ أعذر.

الثاني: إبراهيم الخليل ﷺ حيث حكى الله تعالى عنه قوله: ﴿واعتزلکم وما تدعون من دون الله﴾^(١) فإن قلت لي اعتزلهم من غير مكروه، فقد كفرت وإن قلت لي رأى المكروه فاعتزلهم فعلي ﷺ أعذر.

الثالث: ابن خالة إبراهيم نبي الله تعالى لوط ﷺ إذ قال لقومه على ما حكاها الله تعالى: ﴿لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد﴾^(٢) فإن قلت لي كان له بهم قوة فقد كذبت القرآن وإن قلت إنه ما كان له بهم قوة فعلي ﷺ أعذر.

الرابع: نبي الله يوسف ﷺ فقد حكى الله تعالى عنه قوله: ﴿رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه﴾^(٣).

فإن قلت لي إنه دعي إلى غير مكروه يسخط الله تعالى فقد كفرت، وإن قلت إنه دعي إلى ما يسخط الله فاختر السجن فعلي ﷺ أعذر.

الخامس: كلم الله موسى بن عمران ﷺ إذ يقول على ما ذكره الله تعالى عنه: ﴿ففررتُ منكم لما خفتكم فوهب لي رب حكماً وجعلني من المرسلين﴾^(٤) فإن قلت لي إنه فرّ منهم من غير خوف فقد كذبت القرآن وإن قلت فرّ منهم خوفاً فعلي ﷺ أعذر.

السادس: نبي الله هارون بن عمران ﷺ إذ يقول على ما حكاها الله تعالى عنه: ﴿يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني﴾^(٥) فإن قلت لي: إنهم ما استضعفوه فقد كذبت القرآن وإن قلت: إنهم استضعفوه

(١) سورة مريم: الآية ٤٨.

(٢) سورة هود: الآية ٨١.

(٣) سورة يوسف: الآية ٣٣.

(٤) سورة الشعراء: الآية ٢١.

(٥) سورة الأعراف: الآية ١٥٠.

وأشرفوا على قتله فعلي عليه السلام أعذر.

السابع: محمد رسول الله ﷺ حيث هرب إلى الغار فإن قلت لي: إنه ﷺ هرب من غير خوف فقد كفرت وإن قلت لي: أخافوه وطلبوا دمه، وحاولوا قتله فلم يسعه غير الهرب فعلي عليه السلام أعذر.

فأقول لحضرة الدكتور عليك بالرجوع إلى التاريخ لمعرفة كل الحقيقة وأؤكد لك إن من الأنبياء من قتل: ﴿أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون﴾^(١).

ويكيفيكم مثلاً على ذلك عيسى ابن مريم عليه السلام فأمر الإله إذا لم يقبله الناس لا يفرضه الله والدليل على ذلك أمره بعدم الزنى: ﴿من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾^(٢).

وأزيدكم على ذلك دليلاً أقوى، فالبيعة في الإسلام لا يفرضها الله ولا الرسول ولا أي مسلم، بدليل قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك﴾^(٣). لا أن ترسل لهن ليبايعنك.

وإنما يأتين طوعاً. ودليل آخر: ﴿فمن نكث فإنما ينكث على نفسه﴾^(٤) ولذلك لم يطلب الرسول بيعة منهم، وإنما هم الذين بايعوه، وعندما يصافح أحدهم النبي فإنه يكتب على نفسه عهداً. أما أن يقول لهم بايعوني بالقوة فذلك أمر لا يرضاه الله ولا رسوله.

فالرسول ﷺ أمر علياً بذلك بعد أن علم ما تدبره قريش من إبعاد ابن عمه وخليفته عن الخلافة، بحجة أنه صغير السن وأن دماء قريش معلقة به، وبحجة أنه محسود، ومكروه وهذا ما أخرجه الطبري - أحد علماء السنة وليس من أقوال الشيعة - في (الرياض النضرة) قال: دعا الرسول ﷺ علياً وقال له: «يا علي إني أعلم ضغائن في صدور قوم سوف يخرجونها لك من

(١) سورة البقرة: الآية ٨٧.

(٢) سورة هود: الآية ٢٩.

(٣) سورة الممتحنة: الآية ١٢.

(٤) سورة الفتح: الآية ١٠.

بعدي، أنت كالبيت تؤتى ولا تأتي، إن جاءوك وباعوك فاقبل منهم وإلا فاصبر حتى تلقاني مظلوماً» لماذا. ؟ لأن الله أخبر نبيّه بالقرآن بأن الأمة ستقلب من بعده على عقبيها وسوف لن يثبت إلا القليل. وإذا ما قامت ثورة ودعوة إلى السيف - والعياذ بالله - فسوف يرتد الجميع - وعندئذ فعلى الإسلام السلام.

ماذا قال عباس محمود العقاد في كتابه^(١): «آمن علي بحقه في الخلافة، ولكن أراده معاً يطلبه الناس ولا يسبقهم إلى طلبه» وقول العقاد هذا غير بعيد عن زهد الإمام عليه السلام القائل:

«إن خلافتكم هذه أزهد عندي من عفة عنز». . وقد وصف بعض العارفين إعراض الإمام عن الدنيا بقوله: «الدنيا أهون عليه من الرماد في يوم عصفت به الريح، والموت أهون عليه من شرب الماء على الظم». وقيل لمسلمة بن نميل: كيف ترك الناس علياً وله في كل خير ضرر قاطع؟ فقال: لأن ضوء عيونهم يقصُر عن نوره.

ماذا قال المقداد بن عمرو الكندي.

ومن ذلك كلام المقداد بن عمرو في مسجد رسول الله ﷺ جاثياً على ركبتيه، يتلهف تلهف من كأن الدنيا كانت له منهلاً! وهو يقول: واعجباً لقريش ودفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم! وفيهم أول المؤمنين، وابن عم رسول الله، أعلم الناس، وأفقههم في دين الله، وأعظمهم عناء في الإسلام، وأبصرهم في الطريق، وأهداهم للصراط المستقيم. !! والله لقد زووها عن الهادي المهتدي، الطاهر النقي، وما أرادوا صلاحاً للأمة ولا صواباً في المذهب! ولكنهم آثروا الدنيا على الآخرة، فبعداً وسحقاً للقوم الظالمين^(٢). وأما قول أبي ذر الغفاري: «أيتها الأمة المتحيرة بعد نبيها أما لو قدمتم ما قدم الله وآخرتكم ما آخر الله، وأقررتكم الولاية والوراثة في أهل بيت نبيكم، لأكلتم من فوق رؤوسكم ومن تحت أقدامكم ولما كأل ولي الله، ولا طاش سهّم من فرائض الله، ولا اختلف اثنان في حكم الله إلا وجدتم

(١) العقاد: فاطمة الزهراء: ص ٥٦ ط دار الهلال.

(٢) تاريخ يعقوبي: ج ٢ ص ١٦٣.

علم ذلك عندهم في كتاب الله وسنة نبيه . فأما إذ فعلتم ما فعلتم ، فذوقوا وبال أمركم وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون»^(١).

وهذا ما قاله علي عليه السلام في خطبته الشقشقية وأكد حقيقة الأمر بنفسه :

«أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة . . . إلى أن يقول . . . فارتأيت أن أصول بيد جذاء أو اصبر على طخية عمياء . . . فوجدت أن الصبر على هاتا أحجى فصبرت . . . إلى آخر الخطبة» ، . . . الصبر أولى من الخلافة والدليل على ذلك عندما جاء أبو سفيان وقال له : لو شئت لملاتها عليك خيلاً ورجالاً؛ فأجابه علي عليه السلام إني أعرف ما في نفسك - فعلي بن أبي طالب يريد نصرة الإسلام ، لا هزيمته وأبو سفيان كان يريد لها حرباً شعواء بين المسلمين لينتهي من الكل .

وأن الإمام بصبره وتأنيه ضرب رقماً قياسياً بالحكمة .

فهنا يأتي سؤال يطرح نفسه لحل تساؤلات حضرة الدكتور البوطي :

أتعرف حضرة الدكتور عندما وصل الإمام إلى الخلافة بعد هذا الصبر ماذا فعل؟

أول شيء فعله أنه صعد إلى المنبر فقال : أشهد من حضر بيعتي يوم الغدير إلا قام وشهد ، فقام ستة عشر بديراً كلهم يشهدون أنهم سمعوا مبايعته من رسول الله ﷺ يوم الغدير .

لماذا علي يثير هذه المشكلة بعد خمسة وعشرين عاماً؟

بالتأكيد أراد أن يبين للأمة . أن الأمر خطير ولذلك سكت عنه وسكت هؤلاء الصحابة معه ولم يذكروا ذلك .

فالصبر على مقاتلة ومحاربة المسلمين هو واجب شرعي . لأن علياً أول من يفكر لمصلحة الإسلام ولذلك قالها عدة مرات : «والله إن خلافتكم

(١) تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ١٧١ ، وذكر أول الخطبة ابن قتيبة في الإمامة والسياسة في (المعارف) ص ١٤٦ .

هذه عندي كعقطة عنز أو كورقة تقضمها جرادة إلا أن أقيم حداً من حدود الله» .

وليس مشكلة علي هي الخلافة يا مسلمون .

المسألة العاشرة

قول الدكتور البوطي

علي أشجع الناس فلم ترك قتال المتقدمين عليه
يقول الدكتور البوطي:

عندما يرى أن الخلافة من حقه بنص القرآن أو بنص الحديث.

ولا يقاتل أبا بكر وعمر وعثمان بشراسة أشداً! لماذا؟.

فأما أن سيدنا علي معصوم أو أنه غير معصوم فمعنى ذلك أن عمله
حجة بأن الخلافة لأبي بكر (ما دام معصوماً) ولعمر وعثمان وإذا كان لا، فإنه
غير معصوم وبإيع غلطاً وكان عليه ألا يبائع عمر وألا يبائع عثمان، وألا
يبائع لأنه هو الخليفة وبذلك فهو غير معصوم^(١).

ومنها: أنه ﷺ سن بذلك دستوراً جميلاً، ومنهاجا عالياً، لن يأتي بعده
ليسير عليه كل من عرض له مثل ما عرض له ﷺ. ولهذا وأضاف أمثاله جنح
للسلم والمصالحة ويقول القرآن في سورة الأنفال آية ٦١: ﴿وإن جنحوا
للسلم فاجنح لها﴾ لذا ترون علياً عليه السلام ترك قتلهم وقتالهم مقتدياً
بالنبي ﷺ ومتبعاً له في شرعه ومنهاجه، فلم يقاتل دافعيه عن حقه لمقاصد
سامية أعظمها كما قدمنا حفظ الدين بأصوله، وفروعه وقوانينه، وأشار الأمر

(١) المحاضرة في جامعة دمشق ١٠/٢/١٩٩٥ نقل هذا الكلام حسبما سمعته من الكاسيت دون
أي إجراء تعديل على اللغة.

الذي كان يدعو كَثِيراً إلى أن يقدم نفسه قرباناً في سبيل حفظه وبقائه واستمراره وانتشاره فضلاً عن حقه وتراثه وبالجملّة كانت رعايته ﷺ لصيانة الدين وحفظ أكثر من رعايته لحقه، وكان ضياع حقه عنده أهون عليه من ذهاب الدين وزواله وما فعله ﷺ هو الواجب عقلاً وشرعاً إذ أن مراعاة الأهم وهو الاحتفاظ بالأمة، وحياطته على الملة، وتقديمه على المهم، وهو احتفاظه بحقه «عند التعارض» من الواجب الضروري في الدين الإسلامي فجنوحه للسلم والموادعة كان هو الأظهر في الصواب.

ومنها: محافظته ﷺ على حياة أصحابه ولو رجل منهم من غير ضرورة تدعو إلى قتالهم لعلمه ﷺ بأنه سيدخل مكة المكرمة مع أصحابه في العام القادم من غير سلاح وقتال.

ومنها: علمه ﷺ بأن أكثر هؤلاء سوف يسلمون بعد فتح مكة.

ومنها: علمه ﷺ أن أهل مكة سوف يخلونها له ﷺ ولأصحابه ثلاثة أيام فيطوفون، ويسعون محلّقين ومقصّرين وأهلها على الجبال وهذا ﷺ ولأصحابه بأعلى مراتب العزة والعظمة ولأعدائه بأدنى ما يكون من الذل والهوان.

ومنها: علمه ﷺ بدخول الكثيرين من وفود العرب في الإسلام حينما يبلغهم هذه العزة له ولأصحابه، والذلة والصغار لقريش الذين هم أعداءه الألداء.

ومنها: إنه لو قاتلهم في عام الحديبية لم يتيسر له فتحها بتلك السهولة بل لتنكر منه القوم، ولجعل دعائهم العيون في الطريق خوفاً من صولته ﷺ عليهم بغتة وهم لا يشعرون وهذا واضح في سورة الفتح كلّ الوضوح لذي كل لب.

ثالثاً: إن ترك علي ﷺ قتال القوم لا يوجب الرضا بتقدمهم عليه ولا يقتضي سقوط حقه في الخلافة بعد النبي ﷺ وإلا لزم أن يكون النبي ﷺ بتركه قتال المشركين عام الحديبية، ومحو اسمه من النبوة، معزولاً عن النبوة، وراضياً بما ارتكبه المشركون، وكان يومئذٍ معه أربعمئة وألف رجل

على ما أخرجه البخاري في صحيحه^(١)، وقد أطاعهم على محو اسمه من الرسالة، وهو قادر على قتالهم، فإذا صح لديكم هذا وقلتم بسقوط حق النبوة من رسول الله ﷺ صح لكم ذاك وهذا معلوم البطلان وذاك مثله باطل نعم إنما قبل ﷺ ذلك ورضي به ﷺ لحكم غايات دقيقة، وغايات جليلة غابت عن ذهن الكثيرين ولم يهتدوا لها.

فمنها: كراهته ﷺ للقتل والقتال، وحرصه على صون الدماء ما استطاع إليه سبيلاً، وليس في محوه لإسمه الشريف من الرسالة ما يوجب الوهن فيها لثبوتها بآياتها البينات ومعجزاتها النيرات. ويريد الوقعة فيه، فهل تجدون حينئذ فساداً أعظم من أن يخرج عن الإسلام من دخل فيه بفعل المنافقين وتلييسهم الأمر على البله المغفلين!!

ومنها: إن ترك قتالهم يومئذ كان سبباً لأن يكثر فيهم التشيع وفي التابعين إلى يومنا هذا^(٢) ترونه يقول: (ولقد كثر التشيع في التابعين وتابعيهم مع الدين، والورع، والصدق، فلو رد حديث هؤلاء لذهبت جملة من الآثار النبوية وهذه مفسدة بينة)^(٣).

ومنها: ذهاب السنن الدالة على إمامته ﷺ إن هو قاتلهم وقتلهم فيبقى الحق ملتبساً لا يعرف أين هو، ولذلك ترونه قد رضي ﷺ بالهدنة عندما رفع أهل الشام المصاحف في صفين فانخدع بذلك جم غفير من أهل العراق فكان ﷺ بإمكانه أن يقلب الصف على الصف لكنه ﷺ أثر ذلك لأنه أهون الضررين لعلمه ﷺ برجوع الكثير منهم إلى الحق بعد خروجهم عليه فمثل هذه النتائج القيمة والغايات الحسنة أوجب الترك وأوجب مهادنتهم.

فأقول لحضرة الدكتور:

أولاً: إن ترك علي ﷺ منازعة أبي بكر (رض) بالحرب والقتال لا يكون مخللاً بعصمته ولا بأشجعيته ولا يدل على صحة خلافته (رض) بإحدى الدلالات المنطقية لماذا..؟

(١) صحيح البخاري: ج ٣ ص ٢٩ - غزوة الحديبية - كتاب المغازي.

(٢) راجع ميزان الذهبى عند ترجمته لأبان بن تغلب من ج ١.

لأنه ترك أولئك الأنبياء السابقين ﷺ منازعة أقوامهم لكان ذلك أيضاً مخللاً بعصمتهم، ودالاً على صحة ما قام به أقوامهم وبطلانه واضح لا يشك فيه من له عقل أو شيء من الدين.

وأما ثانياً: كان في توقف علي عليه السلام عن حربهم وقتالهم منافع عظيمة وفوائد جليلة، قصرت مداركهم عن الوصول إليها، وأعيت أفهامهم عن الوقوف عليها.

فمنها: أنه لو قاتلهم لتولد الشك من النائين عن المدينة وغيرها من البلدان الإسلامية بنوة النبي ﷺ وذلك لعلمهم بأن القتل والقتال لا يقع إلا على طلب الملك والزعامة الدنيوية، لا على النبوة وصنوها الخلافة فيوجب ذلك وقوع الشك في صحة نبوة النبي ﷺ لا سيما وهم جديدهم العهد بالإسلام خاصة إذا لاحظتم وجود من يترصد الدوائر بالإسلام من المنافقين ولأن إسلامهم كان حديثاً ولم ينضج كل النضوج في ذهنيهم وسذاجة شعورهم فخشي ﷺ الردة وسبق لنبي الرحمة ﷺ أنه أخبره بكل ما حدث معه وما جرى له هذا من جهة ومن جهة ثانية فقد سلم بحقه ما سلم الخط الإسلامي الصحيح.

ومن جهة ثالثة فهو أسمى وأعلى وأنبل وأكبر وأرفع من أن ينازع في إمرة أمور المسلمين كما قال هو عليه السلام لابن عباس حبر الأمة وهو يخصف نعله فقال له حبر الأمة أفي مثل هذا الوقت يا أمير المؤمنين فأجابه عليه السلام والله يابن عباس إن إمرتكم علي أهون من عفة عنز إلا أن أرفع كلمة حق وأدفع كلمة باطل كما تقول الآية الكريمة في سورة التوبة ﴿لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَكَلِمَةُ الْبَاطِلِ هِيَ السُّفْلَى﴾ الآية لذا فهو راعي مصلحة الإسلام والمسلمين بما لا مثيل له ولا نظير ولم تعرف هذه السيرة لأحد من الصحابة لا من قبله ولا من بعده ولا غرو في ذلك ولا عجيب فهو من تلك الدوحة الهاشمية وشجرة النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي والتنزيل وهو يحذو حذو رسول الله ويسير بسيرته وينهج نهجه ويقتفي أثره ويترسم خطاه قولاً وعملاً وسيرة سبحان الله ما أعلم هذا الرجل سبحان الله ما أشجعه وما أبلغه وما أفصحه وما أعدله إنه صنو رسول الله ﷺ وأخوه وابن عمه وصهره ووارث علمه وخليفته من بعده.

المسألة الحادية عشرة

وتابع القول الدكتور البوطي في محاضراته قائلاً:

إن وقوع علي بن أبي طالب بين نارين بين إرضاء فاطمة لا يريد أن يجرح شعورها من جهة وأيضاً هو مقتنع بكلام سيدنا أبي بكر.

وعندما استلم سيدنا علي الخلافة لماذا؟ هل أخذ أرض فدك وأعطاهما لآل بيت رسول الله عليه الصلاة والسلام؟

وبعد وفاة السيدة فاطمة بايع أبو بكر مباشرة^(١).

فأقول: أعوذ بالله السميع العليم من كل قولٍ أثير.

إن علياً بن أبي طالب عليه السلام لم يكن بين نارين كما تحدث الدكتور لماذا؟

لأننا هنا يجب أن نتفهم المسألة بفهم دقيق ونقسم هذه المسألة إلى شقين:

الشق الأول: علي بن أبي طالب غصبت منه الخلافة وسكت ولسكوته أسباب يجب أن نفهمها ونأخذها بعين الاعتبار.

وأما الشق الثاني: غصبهم لأرض فدك من فاطمة عليها السلام وحرمانها من إرث أبيها خوفهم الرئيسي من أن يسيطر عليها علي عليه السلام ويصبح له

(١) تابع للمحاضرة في الجامعة بتاريخ: ١٠/٢/١٩٩٥.

نفوذ قوي وتقوى شوكته ضدهم فحاولوا بأساليبهم تجريد الإمام من القوى المادية والمعنوية. فلجأوا إلى هذين الأسلوبين المدبرين والمخطط لهما تخطيطاً دقيقاً.

أولاً: غضبهم لعلي الخلافة.

وثانياً: تجريده من الإمكانات الإقتصادية التي لها الدور الكبير في تقوية نفوذه وهذا ما كان يخيفهم من أن علياً تقوى شوكته ويطالبهم بحقه.

وأما بالنسبة لسكوت علي عليه السلام لم يكن مقتنعاً بكلام الخليفة أبي بكر وأما ترك علي عليه السلام جهاد المتقدمين عليه بالسيف والسنان فحسبك في جوابه قوله عليه السلام فيما تضافر عنه ونقله ابن أي الحديد المعتزلي في (شرح النهج) وغيره من مؤرخيكم حيث يقول عليه السلام : «لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله تعالى على أولياء الأمر أن لا يقرؤا على كظة ظالم، أو سغب مظلوم، لألقيت حبلها على قاربها ولسقيت آخرها بكأس أولها».

وأنت ترى قوله عليه السلام هذا صريح في أنه عليه السلام لم يكن ساكتاً لوجود الناصر، وأنت تعلم حضرة الدكتور تمام العلم ما طرحته في بعض مسائلك حول هذه المسألة.

فأقول لك لماذا جاهد علي الناكثين والقاسطين والمارقين لوجود الأنصار ولأن في جهاده المتقدمين عليه ذهاب الدين بأصوله وفروعه وأدلتة وأحكامه كما لا يخفى عليك وعلى من له أدنى فطنة بخلاف الطوائف الثلاث ولقد قال عليه السلام في جواب من قال:

لَمْ يَنْزَعْ عَلِي عليه السلام الْخُلَفَاءَ الثَّلَاثَةَ كَمَا نَازَعَ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَمَعَاوِيَةَ وَأَذَكَرَ أَنْكُمْ فِي أَحَدٍ مُحَاضِرَاتِكُمْ طَرَحْتُمْ نَفْسَ الْمَسْأَلَةِ.

فإليك جوابها من أمير المؤمنين عليه السلام قوله: «إن لي بسبعة من الأنبياء أسوة» وكفى بها جواباً عن سكوته لمن أنصف وتدبر.

وأما قوله عليه السلام ما روي له شعر بهذا المعنى:

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب

وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب
وأما إرضائه عليه السلام لفاطمة عليها السلام وعدم جرح شعورها كما زعمتم
هو راض بكل ما تصرفت به فاطمة تجاه الخليفة أبي بكر . لماذا . لأنك
تعلم حضرة الدكتور كما جاء في صحيح البخاري: «فاطمة بضعة مني
يؤذيها ما يؤذيها». وكما جاء في الصحيح أيضاً: «رضا فاطمة من رضي
وسخط فاطمة من سخطي» ومن أغضب فاطمة فقد أغضبني ومن أغضبني
فقد أغضب الله والبخاري يؤكد ويقول: «ماتت وهي واجدة على أبي
بكر»^(١).

وأن كلمة الوجد تعني الحزن وماتت وهي حزينة عليهم . وروى معمر
عن الزهري عن عائشة أم المؤمنين . . . فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى
توفيت . . .

سؤال يطرح نفسه من هي فاطمة . . ؟

أليست سيدة نساء العالمين، أليست سيدة نساء أهل الجنة . فإذا سيدة
نساء أهل الجنة تموت وهي غاضبة على الخليفة أبي بكر وإنما غضبها من
غضب رسول الله وغضب رسول الله هو غضب الله . . . فكيف تموت وهي
غاضبة على الخليفة أبي بكر .

وهنا سؤال آخر لتوضيح المسألة: ألم يقل رسول الله ﷺ من
مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية . فإن قلت لي نعم قال هذا:
فأقول لك من هو إمام زمان فاطمة عليها السلام . فإن قلت لي: الخليفة أبي بكر
هو إمام زمانها وهو الإمام الواجب الطاعة . فأقول لك: كيف تموت فاطمة
عليها السلام وهي غاضبة على إمام زمانها . فإذا هي وفي هذه الحالة نكون قد
كذبنا حديث رسول الله ﷺ القائل: «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة» «وفاطمة
سيدة نساء العالمين» .

فإذا إمام زمان فاطمة عليها السلام هو الإمام علي عليه السلام الواجب الطاعة .

(١) صحيح البخاري ج ٥ ص ١٧٧ .

صحيح مسلم: كتاب الجهاد والسير باب ١٦ ج ٣ ص ١٣٨٠ .

وهو الخليفة الذي بعينه رسول الأمة، فإذاً من هنا نفهم أن علياً كان مؤيداً لفاطمة تأييد قطعي، وأما مسألة لا يريد أن يجرح شعورها فهذا رأيك أنت لوحدك وسؤال آخر يطرح نفسه:

ألم يتبادر إلى ذهنك هذا السؤال حضرة الدكتور.

أين قبر فاطمة سيدة نساء أهل الجنة . . ؟

لا أحد يدلنا عليه لماذا . . ؟ فإليك الجواب من شاعر أهل البيت الأزري:

فلأي الأمور تدفن ليلاً بضعة المصطفى ويعفى ثراها
فمضت وهي أعظم الناس وجراً في فم الدَّهرِ غضة من جواها
وثوت لا يرى بهالنا من قبراً أي قدس يضمه مثواها

فما هو السر على عدم معرفة قبر فاطمة عليها السلام التي ماتت بعد أبيها بستة أشهر حسب أكثر الروايات، ليس لها قبر معروف . . . وهي التي أوصت زوجها بإخفاء قبرها لماذا . . ؟

لتستشف فينا روح الثورة وتحذرنا على مر العصور وليبقى السؤال مطروحاً على شفاه الناس . . لماذا؟

وأما سؤالك المطروح حضرة الدكتور: هل أخذ أرض فدك وأعطاه لآل بيت رسول الله ﷺ ؟ فأقول: بالنسبة لموقف الإمام عليه السلام من فدك عندما تولّى الخلافة. لم يرَ علي يوم استراحة واحد منذ تولّى الخلافة، وهو القائل: لو ثنيت لي الوسادة لقلت في (بسم الله الرحمن الرحيم) حمل سبعين بعير فمَنْذ أن تولّى علي عليه السلام الخلافة نكث طلحة والزبير مبايعته وأخرجوا زوجة رسول الله ﷺ وذهبوا إلى البصرة وقاما بالفتنة، وقتلا سبعين رجلاً من رجال المسلمين مما اضطرَّ علياً عليه السلام للخروج من المدينة لردع هذه الفتنة ولم يعد إلى المدينة بل استشهد في الكوفة، بعد أن خاض حرباً بعد حرب من حرب صفين ضد معاوية، وحرب النهروان ضد الخوارج إلى أن استشهد في محرابه في الكوفة.

ثم كيف يتمكن الإمام عليه السلام من إرجاع فدك بعد أن توزعت على

الأمويين وأصبحت ملكاً لهم^(١)؟ ويقول المؤرخون إن عمر بن عبد العزيز اشتراها من خالص ماله ووزعها على ذرية فاطمة، وقد لأمه بنو أمية وقتلوه بالسبب ذلك^(٢) وإذا أردت التوسع بالبحث، فهناك عدة أسباب لم يسترجع فذك في إمامته.

أولاً: إنه انشغل كما أخبره النبي ﷺ بحرب الناكثين والقاسطين والمارقين.

ثانياً: إن علياً عليه السلام لم يرد أن يفتح جيهاً أخرى، وفتق جراح إضافية.

ثالثاً: إن صاحبة الشأن فاطمة عليها السلام رحلت بغصتها آسفة وغازبة فلم يكن هناك موضوع وسبب.

(١) راجع: المعارف لابن قتيبة ص ١٩٥ - تاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٦٩.

سنن البيهقي: ج ٦ ص ٣٠١ العقد الفريد ج ٤ ص ٢٨٣.

وفاء الوفاء: ج ٣ ص ١٠٠٠.

(٢) راجع: فذك في التاريخ: ص ٢١ - ٢٢.

سنن أبي داود: ج ٢ ص ٤٩ وقيل إن الذي قطعها لمروان هو معاوية.

فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٦.

مجلة الرسالة المصرية عدد ٥١٨ سنة ١١ ص ٤٥٧.

المسألة الثانية عشرة

قال الدكتور البوطي في محاضراته بلندن في مؤتمر الغدير:

وأحاسب كل مسلم بقطع النظر عن انتمائه فلا أجد مسلماً صادقاً مع الله إلا وكان مقتدياً بآل بيت رسول الله ﷺ .

والله الذي لا إله إلا هو لو أن علياً - كرم الله وجهه - اتخذ يوم السقيفة موقفاً مستقلاً، اتخذ يوم استخلاف أبي بكر لعمر موقفاً مستقلاً أو يوم الشورى التي بويج على أعقابها لعثمان موقفاً مستقلاً إذن لتركنا كل نهج واتبعنا نهج علي. ويكرر القسم في آخر كلامه قائلاً:

والله أقولها ثانية لو أن الإمام علياً كرم الله وجهه ورضي الله عنه وعليه السلام اتخذ موقفاً مستقلاً في عهد من هذه العهود لتركنا كل خطٍ دون خطه^(١).

فأقول: الناس كافة يعلمون أن الإمام وسائر أوليائه من بني هاشم وغيرهم، لم يشهدوا البيعة، ولا دخلوا السقيفة يومئذ وكانوا في معزلٍ عنها وعن كل ما كان فيها، منصرفين كلهم إلى خطبهم الفادح بوفاة رسول الله ﷺ وقيامهم بالواجب من تجهيزه لا يعنون بغير ذلك وما واروه في ضريحه الأقدس حتى أكمل أهل السقيفة أمرهم، فأبرموا البيعة وأحكموا العقد وأجمعوا - أخذاً بالحزم - على منع كل قول أو فعل يوهن بيعتهم، أو

(١) مجلة الموسم: العدد السابع - ص ٦٩٥ والمحاضرة بعنوان كيف أفهم الغدير أو (الإسلام والعلم الحديث).

يخدش عقدهم، أو يدخل التشويش والاضطراب على عامتهم.

فأقول: أين كان الإمام عن السقيفة وعنبيعة الصديق ومبايعه ليحتج عليهم؟ وأنى يتسنى الاحتجاج له أو لغيره بعد عقدبيعة وقد أخذ أولو الأمر والنهي بالحزم وأعلن أولو الحول والطول تلك الشدة.

وهل يتسنى في عصرنا الحاضر لأحد أن يقابل أهل السلطة والدولة، بما يرفع سلطتهم ويلغي دولتهم؟ وهل يتركونه وشأنه لو أراد ذلك؟ هيهات هيهات، فقس الماضي على الحاضر، فالتناس ناس والزمان زمان.

وإن علياً عليه السلام لم يرَ الاحتجاج عليهم يومئذٍ أثراً إلا الفتنة التي كان يؤثّر ضياع حقه على حصولها في تلك الظروف إذ كان يخشى منها على بيضة الإسلام وكلمة التوحيد كما أوضحناه سابقاً حيث قلنا: إنه مني في تلك الأيام بما لم يمن به أحد إذ مثّل على جناحيه خطبان فادحان، الخلافة بنصوصها ووصاياها إلى جانب تستصرخه وتستفزه بشكوى تدمي الفؤاد وحنين يفتت الأكباد والفتن الطاغية إلى جانب آخر تنذر به بانتقاص شبه الجزيرة وانقلاب العرب واجتياح الإسلام وتهدهد بالمنافقين من أهل المدينة وقد مردوا على النفاق وبمن حولهم من الأعراب وهم منافقون بنص الكتاب بل هم أشدّ كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وقد قويت شوكتهم بفقدته عليه السلام وأصبح المسلمون بعده كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية بين ذئاب عادية ووحوش ضارية، ومسيلمة الكذاب، وطليحة بن خويلد الأفاك وسجاح بنت الحرث الدجالة، وأصحابهم الرعاع الهمج قائمون في سحق الإسلام وسحق المسلمين - على ساق والرومان والأكاسرة والقياصرة وغيرهم كانوا للمسلمين بالمرصاد، لكن الإمام أراد الاحتفاظ بحقه في الخلافة وأقول لحضرة الدكتور أول موقف اتخذته الإمام عليه السلام عنبيعة السقيفة هو تخلفه عن تلكبيعة.

ونحن نعلم والكل عالم بذلك بأن تخلف علي عليه السلام عنبيعة السقيفة فهذا دليل واضح على عدم الرضى منهم مستدلين بقول رسول الله ﷺ: علي مع الحق والحق مع علي.

وإن تخلف علي عليه السلام عنبيعة السقيفة واتخاذ الموقف المستقل

فقد ذكره البخاري في صحيحه^(١) عن عروة عن أم المؤمنين عائشة .

«إن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أرسلت إلى الخليفة أبي بكر (رض) تسأله ميراثها من أبيها رسول الله ﷺ مما أفاء الله تعالى عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر، فقال أبو بكر (رض): إن رسول الله ﷺ قال: لا نورث ما تركناه صدقة فأبى الخليفة أبو بكر أن يدفع لفاطمة ﷺ منها شيئاً فوجدت فاطمة ﷺ على أبي بكر، فهجرته، فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد أبيها ستة أشهر، فلما توفيت دفنها زوجها ليلاً. ولم يؤذن لها أبا بكر وصلى عليها وكان لعلي ﷺ من الناس وجه حياة فاطمة ﷺ ولما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتمس علي مصالحة أبي بكر ولم يكن يبايع تلك الأشهر» ويقول الفيروزآبادي في (القاموس) كغيره من أئمة اللغة إن كلمة (وجدت) معناها: غضبت .

وأخرج البخاري في (صحيحه) أنه قال: «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبي»^(٢).

وأخرج ابن حجر العسقلاني في كتابه (الإصابة) عن النبي ﷺ أنه قال: «يا فاطمة إن الله يغضب لغضبك ويغضب لك» وأخرجه الحاكم في (مستدركه)^(٣).

فأقول: فلو كانت بيعة السقيفة مرضية عنده ومقبولة لديه ﷺ وكانت حقه لاستحال أن يتخلف عنها من لا يفارق الحق إطلاقاً وهو معه دائماً وأبداً كما هو صريح الحديث فتأخر الإمام عن بيعتهم ولو أسرع إليهم ما تمت له حجة ولا سطع لشيعته برهان لكنه جمع فيما فعل بين حفظ الدين والإحفاظ بحقه من خلافة المسلمين هذا أولاً.

ثانياً: وهناك موقف آخر رفض الإمام ﷺ الحكم بسيرة الشيخين

(١) صحيح البخاري: ج ٣ ص ٣٧ باب غزوة خيبر - كتاب المغازي .

(٢) صحيح البخاري: ج ٢ ص ٢١٢ باب منقبة فاطمة بنت رسول الله ﷺ .

(٣) الإصابة لابن حجر العسقلاني: ج ٨ ص ١٥٧، المستدرک للحاكم: ج ٣ ص ١٥٤ وصححه على شرط البخاري ومسلم .

وأُتيت بذكره حضرة الدكتور هذا الموقف في كتابك فقه السيرة النبوية فلو كانت سيرة الشيخين صحيحة ومطابقة لسنة رسول الله ﷺ لما رفضها الذي لا يفارق الحق، وعندما اشترط عليه عبد الرحمن بن عوف أن يحكم بسنة الله ورسوله وسيرة الشيخين أبي بكر وعمر.

فقال له الإمام علي عليه السلام أحكم بسنة الله ورسوله واجتهادي. . . وأما بسيرة الشيخين فلا. . . فقبل الخليفة عثمان بتلك الشروط فألت إليه الخلافة فهذا موقف متميز يقفه الإمام منهم ومن سيرتهم المخالفة لقول الله ورسوله ولو كانت صحيحة لما اتخذ الإمام ذلك الموقف الذي كان يقفه منهم، فسكت فالظروف يومئذ لا تسع مقاومة بسيف ولا مقارعة بحجة.

● وإليك ثلة من موارد احتجاج الإمام وأقواله. . . لأن الكلمة هي موقف أشد من القتال بالسيف والسنان.

كان الإمام يتحرى السكينة في بث النصوص عليه ولا يقارع بها خصومه احتياطاً على الإسلام، واحتفاظاً بريح المسلمين واعتذر عن سكوته وعدم مطالبته في تلك الحالة بحقه فقال: «لا يعاب المرء بتأخير حقه إنما يعاب من أخذ ما ليس له»^(١).

وكان له في نشر النصوص عليه طرق تجلت الحكمة فيها بأجلى المظاهر ألا تراه ما فعل يوم الرحبة إذ جمع الناس فيها أيام خلافته لذكرى يوم الغدير وما جاء في مناشدته هذا المقطع التاريخي الذي حاول من خلاله أن يعيد لذاكرة الأمة (قضية الغدير) وأبرز مواقفه يوم الشورى حيث أكد للناس أجمع أن مشاركته في الشورى لا تلغي حقه الأصيل في الخلافة المنصوص عليها في يوم الغدير^(٢).

وما جاء في تلك المناشدة هذا المقطع من حديث علي عليه السلام: «فأنشدكم بالله، هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي

(١) التشيع - نشوؤه - مراحل - مقوماته - للعلامة السيد عبد الله الغريفي (وراجع شرح النهج لابن أبي الحديد المعتزلي).

(٢) قادتنا: ج ٤/ ١٣.

مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره ليلبغ الشاهد الغائب غيري؟

قالوا: «اللهم لا».

ثم قال لهم الإمام عليه السلام: «أنشد الله كل امرئ ومسلم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم ما قال، إلا قام فشهد بما سمع، ولا يقيم إلا بمن رآه فقام ثلاثون من الصحابة فيهم اثنا عشر بدرياً فشهدوا بما سمعوه من نص الغدير^(١) وهذا غاية ما يتسنى في تلك الظروف الحرجة بسبب قتل عثمان وقيام الفتنة في البصرة والشام.

وحسبك ما أخرجه أصحاب السنن من حديثه عليه السلام في الوليمة التي أولمها رسول الله ﷺ في دار عمه شيخ الأباطح بمكة يوم أنذر عشيرته الأقربين وهو حديث طويل جليل^(٢) وكان الناس ولم يزالوا يعدونه من أعلام النبوة وآيات الإسلام لاشتماله على المعجز النبوي بإطعام الجمل الخفير في الزاد اليسير وقد جاء في آخره: أن النبي ﷺ أخذ برقبته فقال: «إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا»^(٣).

وكم احتج الإمام أيام الشورى وهذا ما يتسنى له في تلك الأوقات، «حكمة بالغة فما تغن النذر» ويوم الشورى^(٤) أعذر من أنذر ولم يبق من خصائصه ومناقبه شيئاً إلا احتج به وكم احتج أيام خلافته متظلماً وبث شكواه

(١) راجع نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٨ ص ١٦٨ ط مصر تحقيق محمد أبو الفضل

إبراهيم. ومناشدة الإمام أمير المؤمنين للصحابة الحديث الغدير في يوم الرحبة.

راجع: الإمامة والسياسة: ابن قتيبة ج ١ ص ١١ و ١٤٣ ط مصطفى محمد.

وج ١ ص ١١ و ١٥٥ ط الحلبي بمصر.

وج ١ ص ١٨ و ١٣٣ ط سجل العرب بالقاهرة.

(٢) المناقب: للخوارزمي الحنفي ص ٢٢٤ ط الحيدرية.

كفاية الطالب: للكنجي الشافعي ص ٣٨٦ ط الحيدرية.

(٣) كنز العمال: ج ١٥ ص ١٠٠ ج ٢٨٦ ط ٢.

(٤) احتجاج الإمام أمير المؤمنين علي عليه السلام في يوم الشورى يوجد وراجع فيه:

علي بن أبي طالب: ابن المغازلي الشافعي ص ٢١٢ - ١١٨.

المناقب للخوارزمي الحنفي ص ٢٢٢ - ٢٢٥.

كفاية الطالب: للكنجي الشافعي ص ٣٨٦ ط الحيدرية.

على المنبر متألماً، حتى قال: «أما والله لقد تقمصها فلان وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ينحدر عني السيل، ولا يرقى إلي الطير فسدلت دونها ثوباً، وطويت عنها كشحاً، وطفقت أرثي بين أن أصول بيد جذاء أو أصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقى ربه، فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى أرى تراثي نهياً» إلى آخر الخطبة^(١).

وقال الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «اللهم إني استعينك على قريش ومن أعانهم فإنهم قطعوا رحمي، وصغروا عظيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي أمراً هولياً ثم قالوا: ألا إن في الحق أن تأخذه وفي الحق أن تتركه»^(٢).

وقد قال له قائل: «إنك على هذا الأمر يابن أبي طالب لحريص، فقال: بل أنتم والله لأحرص وإنما طلبت حقاً لي وأنتم تحولون بيني وبينه»^(٣). وقال عليه السلام: «أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا؟ كذباً علينا وبغياً أن رفعنا الله ووضعهم، وأعطانا وحرّمهم، وأدخلنا وأخرجهم بنا يستعطي الهدى، ويستجلئ العمى، إن الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم، لا تصلح على سواهم، ولا تصلح الولاة من غيرهم»^(٤).

ميزان الاعتدال للذهبي: ج ١ ص ٤٤٢.

فرائد السمطين: للحموي الشافعي: ج ١ ص ٣٢٠ - ٣٢٢.

(١) راجع: العقد الفريد لابن عبد ربه: المتوفى قبل الشريف الرضي ب ٣١ سنة عاضبط وينقل لنا صاحب الغدير ٢٨ مصدر الخطبة الشقشقية والإرشاد للشيخ المفيد.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢ ص ٤٩٥ وج ٣ ص ٢٦ ط مصر.

(٣) شرح نهج البلاغة: خطبة/ ١٦٧ ص ٣٠٠ ط مصر.

الإمامة والسياسة: ابن قتيبة: ج ١ ص ١٣٤ سجل العرب بالقاهرة.

(٤) شرح نهج البلاغة خطبة ١٤٣ - ج ٢ ص ٢٤٩ ط مصر.

وينقل الخطبة أيضاً صاحب كتاب تذكرة الخواص - للسبط ابن الجوزي بصيغة أخرى - الشقشقية.

احتجاج الزهراء عليها السلام

فقلت الزهراء في خطبتها:

«ويحهم أنى زحزحوها - أي الخلافة - عن رواسي الرسالة؟! وقواعد النبوة ومهبط الروح الأمين الطين بأمور الدنيا والدين، ألا ذلك الخسران الممين وما الذي نقوموا على أبي الحسن؟ نقوموا والله نكير سفية، وشدة وطأته ونكال ومقته وتنمره في ذات الله، والله او تكافئوا على زمام نبذه إليه رسول الله ﷺ لا اعتقاله وسار بهم سيراً سجعاً لا يكلم فشاشه ولا يتتبع راكمه، لأوردهم منهلاً رويأ فضفاضاً، تطفح ضفتاه، ولا يترنم جانباه ولأصدرهم بطانة ونصح لهم سراً وإعلاناً، غير محل منهم بطائل إلا بغمر الناهل، وردعة سورة الساغب، وبأي عروة تمسكوا لبئس المولى ولبئس العشير، بئس للظالمين بدلاً، استبدلوا والله الذنابا بالقوادم، والعجز بالكاهل، فرغماً لمعاطس قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون، ويحهم.

«أفمن يهدي إلى الحق، أحق أن يتبع، أمن لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون» إلى آخر الخطبة^(١).

(١) توجد خطبة الزهراء عليها السلام في:

بلاغات النساء: لأبي الفضل أحمد بن طيفور المتوفى سنة ٢٨٠ هـ ص ١٢، ١٩ - ط الحيدرية.
شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٤ ص ٧٨ - ٧٩ - ص ٩٣ - ٩٤ ط مصر.
أعلام النساء: لعمر رضا كحالة: ج ٣ ص ١٢٠٨.
وخطبة الزهراء الثانية نفس المصدر.

وأود أن ألفت نظركم إلى المحاوره التي جرت بين ابن عباس والخليفة عمر بن الخطاب في حديث دار بينهما: «يا بن عباس أتدري ما منع قومكم بعد محمد ﷺ؟ (قال ابن عباس): فكرهت أن أجيئه، فقلت له: إن لم أكن أدري فإن أمير المؤمنين يدريني، فقال عمر: كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتبججوا على قومكم بجحاً بجحاً^(١) فاختارت قريش لأنفسها فأصابته ووقفت (قال): فقلت: يا أمير المؤمنين، إن تأذن لي في الكلام وتمط عني الغضب، تكلمت قال: تكلم (قال ابن عباس): أما قولك يا أمير المؤمنين: اختارت قريش لأنفسها فأصابته ووقفت فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها من حين اختار الله لها، لكان الصواب بيدها غير مردود ولا محسود، وأما قولك إنهم أبوا أن تكون لنا النبوة والخلافة فإن الله عز وجل وصف قوماً بالكراهة، فقال: ﴿ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم﴾ فقال عمر: هيهات يا بن عباس قد كانت تبلغني عنك أشياء أكره أن أقرك عليها فتزيل منزلتك مني، قلت: ما هي يا أمير المؤمنين؟ فإن كانت معاً فما ينبغي أن تزيل منزلتي منك، وإن كانت باطلاً فمثلي أحاط الباطل عن نفسه، فقال عمر: بلغني أنك تقول: إنما صرفوها عنا حسداً وبغياً وظلماً (قال) فقلت: أما قولك يا أمير المؤمنين ظلماً فقد تبين للجاهل والحليم، وأما قولك حسداً فإن آدم حسد ونحن ولده المحسودون فقال عمر: هيهات هيهات، أبت والله قلوبكم يا بني هاشم إلا حسداً لا يزول (قال) فقلت: مهلاً يا أمير المؤمنين، لا تصف بهذا قلوب قوم أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً... الحديث^(٢).

وحاوره ابن عباس مرة أخرى فقال له في حديث آخر: «كيف خلفت ابن عمك، قال: فظننته يعني عبد الله بن جعفر، قال: فقلت: خلفته مع أترابه، قال: لم أعن ذلك إنما عنيت عظيمكم أهل البيت، قال: قلت:

(١) أي تبججاً، والبجج بالشيء: هو الفرح به.

(٢) الكامل: ابن الأثير ج ٣ ص ٦٣.

شرح نهج البلاغة: لابن أبي الحديد: ج ٣ ص ١٠٧ أمنت بيروت تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم.

تاريخ الطبري: ج ٤ ص ٢٢٣.

خلفته يمتع بالغرب وهو يقرأ القرآن. قال: يا عبد الله عليك دماء البدن إن كتمتنيها هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة؟ قال: قلت: نعم قال: أيزعم أن رسول الله نصّ عليه؟ قال ابن عباس: قلت: وأزيدك سألت أبي عمّا يدعي - من نصّ رسول الله عليه بالخلافة فقال: صدق، فقال عمر: كان من رسول الله في أمره ذرو^(١) من قول لا يثبت حجة، ولا يقطع عذراً ولقد كان يربع في أمره وقتاً ما، ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعته من ذلك الحديث^(٢).

وكم لرجال بني هاشم يومئذ من أمثال هذه الاحتجاجات والمواقف أن الحسن بن علي جاء إلى أبي بكر وهو على منبر رسول الله ﷺ فقال له: انزل عن مجلس أبي^(٣) ووقع للحسين نحو ذلك مع عمر وهو على المنبر أيضاً^(٤).

وفي نهاية الحديث أقول هذه جملة من مصادر علماء السنة وجهابذة الحديث عندهم ليرى الدكتور أن وجود النص على خلافة علي عليه السلام لا يمكن إنكاره.

والمنكر لذلك يجري عليه قوله سبحانه:

﴿وَجَعَلُوا بِهَا أَسَاقِيقَهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا﴾.

فراجعوا أحسابكم، وتفكروا وتأملوا في تلك المواقف التي تكشف

(١) الذرو - بالكسر والضم - المكان المرتفع والعلو مطلقاً، والمعنى أنه كان من رسول الله في أمر علي علو من القول في الثناء عليه وهذا اعتراف من عمر.

(٢) توجد هذه المحاور: في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد المعتزلي ج ٣ ص ٩٧ بيروت على ط بمصر، وج ١٢ ص ٢٠ ط مصر بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. وج ٣ ص ١٤١ ط دار الفكر، وج ٣ ص ٧٦٤ ط مكتبة الحياة.

(٣) الصواعق المحرقة: ابن حجر الهيثمي ص ١٧٥ ط المحمدية و ١٠٥ ط الميمنية بمصر. الإتحاف بحب الأشراف للشبراوي ص ٧.

شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢ ص ١٧ ط مصر.

(٤) الصواعق المحرقة: ابن حجر الهيثمي ص ١٦٠.

سنن الدارقطني قضية الحسن مع أبي بكر.

وأخرج ابن سعد في طبقاته في ترجمة الخليفة عمر قضية الحسين مع عمر بن الخطاب.

الحق عن الباطل، ولعل حضرة الدكتور يتأمل ملياً في هذه المواقف وينبذ التعصب المقيت ويتدبر ما قاله شاعر النيل حافظ إبراهيم عند امتناع علي عليه السلام عنبيعة الخليفة فأرسل له عمر وقد جاءه مهدداً وحاول أن يحرق بيت فاطمة عليها السلام وعمل ما عمل. فماذا قال حافظ إبراهيم لهذه الواقعة المؤلمة:

وقولة لعلي قالها عمرُ أكرم بسامعها أعظم بملقيها
حرقت دارك لا أبقى عليك بها إن لم تباع وبنت المصطفى فيها
ما كان غير أبي حفص يفؤه بها أمام فارس عدنان وحاميها
وقوله: ﴿إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً﴾
إلى قوله: ﴿فبايعهن واستغفر لهنَّ الله...﴾^(١).

فأقول لحضرة الدكتور البوطي:

هكذا البيعة على ما قرره القرآن، فمتى كان الممتنع يجري عليه ما جرى بعد وفاة النبي مباشرة؟ أعني الذي جرى على علي وفاطمة وسعد بن عباد زعيم الأنصار ونحوهم من الإعتداء والتنكيل. وهذا علي نفسه ولا بعض ذلك من الذين امتنعوا عن بيعته كابن عمر وابن أبي وقاص ونحوهما.

لماذا...؟

فهاك حضرة الدكتور وأبيها القارئ النبيه مما جاء في مصادر السنة مما لا مزيد عليه في كتب الشيعة وإن ما جاء ما بين ذلك من إجمال وتفصيل لا يعدوا عن كونه تعدياً ذكره الجميع ولم ينفرد به هذا عن ذاك لا أريد أن أذكر كل شيء فذلك يطول ذكره بل أقتصر وأختصر على مما يخص ما حسبه بعضهم أنه مما ذكره الشيعة فقط وبالغوا في ذكر هجوم علي دار فاطمة الزهراء عليها السلام لأخذ البيعة كان في تلك الدار - المحترمة عند النبي ﷺ وجميع المسلمين في عصره - فأكبر موقف مستقل ما كشفته مصادر أهل السنة:

(١) سورة الممتحنة: الآية ١٢.

منها: أولاً: جاء في تاريخ أبي الفداء^(١) قوله بعد ذكر عدد ممن تخلف عن بيعة أبي بكر (رض) ما نصه: «وكذلك تخلف عن أبي بكر أبو سفيان من بني أمية ثم إن أبا بكر بعث عمر بن الخطاب إلى علي ومن معه ليخرجهم من بيت فاطمة وقال: إن أبوا فقاتلهم.

فأقبل عمر بشيء من نار على أن يضرم به، الدار فلقيته فاطمة وقالت: إلى أين يا ابن الخطاب أجئت لتحرق دارنا قال: نعم أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة.

ثانياً: جاء في كتاب العقد الفريد قوله:

الذين تخلفوا عن بيعة أبي بكر: علي والعباس والزبير. قعدوا في بيت فاطمة حتى بعث إليهم أبو بكر عمر بن الخطاب ليخرجهم من بيت فاطمة وقال له: إن أبوا فقاتلهم. فأقبل بقبس من نار على الباب ليضرم عليهم الدار فلقيته فاطمة فقالت: يا ابن الخطاب أجئت لتحرق دارنا، قال: نعم، أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة وخرج علي حتى أتى إلى أبي بكر^(٢).

ثالثاً: وما جاء في كتاب الإمامة والسياسة. فيما يخص موضوع الإعتداءات في كتابه المذكور بسنده أيضاً كما تقدم إن أبا بكر تفقد قوماً تخلفوا عن بيعته عند علي، فبعث إليهم عمر فجاء فناداهم وهم في دار علي فأبوا أن يخرجوا فدعى وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنهما على من فيها، فقبل له: يا أبا حفص إن فيها فاطمة، قال: وإن^(٣).

رابعاً: ومما جاء في كتاب الملل والنحل للشهرستاني: بسنده عن النظام: «أن عمر ضرب بطن فاطمة حتى ألقت الجنين من بطنها، وكان يصيح أحرقوا دارها بمن فيها، وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين»^(٤).

(١) تاريخ أبي الفداء: ج ٣ ص ١٦٥.

(٢) العقد الفريد: ص ٦٤.

(٣) الإمامة والسياسة: ابن قتيبة: ص ١٢.

(٤) الملل والنحل للشهرستاني: ص ٣٨.

المسألة الثالثة عشرة

قال الدكتور البوطي في محاضراته بلندن في مؤتمر الغدير:

«آية ذلك إن علياً عليه السلام . اتخذ موقفاً صريحاً أمام أيام الفتنة من معاوية وكتب إليه الرسائل وأعلن أنه منحرف عن الخط وخارجاً عن النهج، اتجه المسلمون إلى ما اتجه إليه علي عليه السلام ولعلكم جميعاً تعلمون أن جمهور الفقهاء يقررون أن علياً عليه السلام هو صاحب الولاية والخلافة وأن صف معاوية يشكل البغي قرأنا هذا في كتب الشريعة هذا رأي الإمام الشافعي، وهذا رأي الإمام أبو حنيفة وهذا رأي الجمهور»^(١).

قال الدكتور البوطي في محاضراته في جامعة دمشق^(٢):

فنحن نروي من آل بيت رسول الله ونروي عن صحابة رسول الله وليس أماننا مقياس إلا العدالة وكل الصحابة عدول إلا بعد عصر الصحابة والتابعين فيخضعون لميزان الجرح والتعديل.

فأقول:

إن المتأمل لهذين النصين الصريحين والمتدبر لهما يجدهما مشحونين بالتناقض والتضاد فنجد في النص الأول بأن حضرة الدكتور قد بين آراء فقهاء السنة وإجماعهم على أن الفتنة التي يتزعمها معاوية بن أبي سفيان تشكل البغي والفتنة التي يتزعمها أمير المؤمنين عليه السلام هي الفتنة القائمة على الحق والتي تدعو إليه .

(١) مجلة الموسم : العدد السابع / المجلد الثاني / ص ٦٩٣.

(٢) محاضرة بتاريخ ١٩٩٥/١٠/٢ محاضرة في فقه السيرة النبوية - (كاسيت + نسخة عن المحاضرة).

وأنه صرح بتفسيق معاوية والصحابه الذين معه الذين يشكلون البغي، مستشهداً برأي الإمام الشافعي، والإمام أبي حنيفة ورأي جمهور السنة. لكنني أود القول للدكتور كيف أنك ذكرت (أعني معاوية) في حربه لعلي عليه السلام بأنه باغ ولم تذكر بقية الصحابة الذين شاركوا معه الجريمة؟ ألم يقل علي عليه السلام أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين. فمنهم القاسطون أليس معاوية وجماعته هم البغاة فلماذا عدلت عن الناكثين والمارقين...؟

ثم لماذا بعد أن حكمت على معاوية بالبغي بقولك في مؤتمر الغدير بـ(لندن) واستشهدت بأراء أئمة السنة وأقطابهم، ترجع في محاضرتك التي ألقيت في جامعة دمشق، تقول:

وليس أمامنا مقياس إلا العدالة، فقولك هذا إخراج لمعاوية من الجرح والتعديل مثلما تفضلتم وهذا الكلام من حضرتكم مخالف لقول رسول الله ﷺ الذي رواه البخاري: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» أخرجه البخاري في كتاب الصلاة بهذا اللفظ ورواه في موضع آخر في الجهاد والسير بلفظ: «يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» ورواه ابن حبان أيضاً باللفظ الذي رواه البخاري في كتاب الصلاة، فالحديث بروايته من أصح الصحيح، فعمار الذي كان في جيش علي دأى إلى الجنة بقتاله مع علي، فعلي دأى إلى الجنة بطريق الأولى. ورواية الطبراني فيها زيادة وهي: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية الناكثة عن الحق» وعمار ما نال هذا الفضل إلا بكونه مع علي فهو وجيشه دعاة إلى الجنة ومقاتلوهم دعاة إلى النار وأما قول علي عليه السلام أمرت بقتال الناكثين في حرب الجمل، والقاسطين جماعة معاوية والمارقين هم الخوارج رواه النسائي في الخصائص والبزار والطبراني... ويكفيك أدلة قول الحافظ في الفتح^(١) ما نصه: «وقد ثبت أن من قاتل علياً كانوا بغاة». ويؤيد هذا ما رواه الحاكم في المستدرک

(١) فتح الباري (١٣/٥٧).

ملاحظة: وأما حديث عمار: تقتله الفئة الباغية أعرضت عن مصدر لشهرته بين الناس وذكره البخاري وغيره وأخرجه البخاري في كتاب الصلاة بهذا اللفظ: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار».

أن النبي ﷺ قال للزبير: «إنك لتقاتلنه وأنت ظالمٌ له» فإذا كان الرسول اعتبر الزبير ظالمًا له لأنه كان مع مقاتليه.

وأما قوله تعالى المؤيد لقولنا: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبْغِي﴾^(١) ألا يكفي معاوية خزيًا الحديث القائل الذي رواه مسلم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبي سفيان سعدًا فقال: ما منعك أن تسبَّ أبا تراب؟ فقال: أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه، لأن تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حُمر النعم.

وأما قول كثير من الناس من أن معاوية اجتهد فأخطأ فليس بآثم فهذا مصادم ومعارض لقول رسول الله ﷺ الوارد في شأن عمار أي قوله: «ويدعونه إلى النار» كيف يقال فيمن سماهم الرسول دعاة إلى النار إنهم مجتهدون لا إثم عليهم، ثم إن معاوية ومن تابعه في هذا القتال لم يكن مجتهداً الاجتهاد الشرعي الذي يحصل من المجتهد في مسألة لم ينعقد فيها الإجماع، لأن علياً عليه السلام أدرك بحال معاوية وقد قال عليه السلام: «إن بني أمية يزعمون أنني قتلت عثمان وكذبوا إنما يريدون الملك» وقال أيضاً عليه السلام: «ولو علمت أنه يردهم عن ذلك أن أحلف عند المقام أنني ما فعلت ذلك لم يرجعوا وإنما يريدون الملك».

وأذكر في المناسبة أولئك الذين آذوا الإمام الحافظ النسائي قال: «لما دخلت دمشق وجدت أهلها منحرفين عن علي بن أبي طالب ولما علموا أنني عملت خصائص علي طلبوا مني أن أعمل خصائص معاوية فقلت: ماذا أخرج له...؟ أأخرج له: «اللهم لا تشعب بطنه» فصاروا يضربونه في خصيته فحمل من دمشق إلى الرملة فتوفي بها وبعد كل هذا يرجع حضرة الدكتور في النص الثاني يقول وليس أمامنا مقياس إلا العدالة لمحافظته على كيان معاوية وشخصيته ضارباً بالأدلة غرض الحائط. والله إن كل من يحاول أن يخفي فضيلة صغيرة لعلي بن أبي طالب عليه السلام فإنه لا يبريء الذمة يوم التلاق، فوالله لينطبق عليه حديث مسلم في صحيحه^(٢) أن علياً رضي الله عنه

(١) سورة الحجرات: الآية ٩.

(٢) صحيح مسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلي من الإيمان وبغضهم من علامات النفاق.

قال: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي إلي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق، فليعلم ذلك كل من أراد القول بتسوية وعدالة الصحابة كلهم (بما فيهم المنافق، والمبطن لإيمانه، والصالح).

وصدق بقوله الجلي: المحدث الفقيه السني الشيخ عبد الله الهرري خادم علم الحديث:

يقولُ عبد الله هُوَ الهرري	الأشعري الشافعي العبدري
الحمد لله الذي قد شرَّعا	مذهبُ أهل الحق أن يتبَّعا
إن الذين قاتلوا علياً	من الصحاب أئموا جلياً
لِمَا أتى في مُسلم وغيره	في شأنٍ من عَصَى ولي أمره
قالَ بهذا الأشعري أبو الحسن	رحمه الله العليُّ ذو المنن
هذا هو الموافقُ الصحيحُ	من الحديثِ فالزَمَ النصوصُ
كنحو ما ورَدَ في الزبير	ومثل ما وردَ في عمار

ففي صحيح البخاري في باب ذم الرأي وتكلف القياس. عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى لا ينزع العلم بعد أن أعطاهم انتزاعاً، ولكنه ينزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم، فيبقى أناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون»^(١).

فأقول للدكتور:

هل الدين بما قال الله ورسوله أم بقياس من عقولنا القاصرة فقولك وليس أماننا مقياس إلا العدالة فهذا محق لشريعة محمد ﷺ فاسمع ما يحدثنا التاريخ عما جرى لأبي حنيفة مع الإمام جعفر الصادق عليه السلام قال: دخل أبو حنيفة على الصادق عليه السلام فقال له: يا أبا حنيفة أنت مفتي أهل العراق قال: نعم. قال: بما تفتيهم قال: بكتاب الله.

قال: أفأنت عالم بكتاب الله عز وجل، ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه قال: نعم قال: فأخبرني عن قوله تعالى: ﴿وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين﴾.

(١) صحيح البخاري: ج ٤٤ ص ١٧٣ - باب ذم الرأي وتكلف القياس، وسط الصفحة.

أي موضع هو؟

قال أبو حنيفة هو بين مكة والمدينة، فالتفت الصادق عليه السلام إلى جلسائه فقال: نشدتكم بالله هل تسировون بين مكة والمدينة ولا تأمنون على دمائكم من القتل وعلى أموالكم من السرقة: اللهم نعم.

قال: ويحك يا أبا حنيفة إن الله لا يقول إلا حقاً، ثم قال عليه السلام: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمَنًا﴾ أي موضوع هو؟

قال أبو حنيفة: ذلك بيت الله الحرام، فالتفت الصادق عليه السلام إلى جلسائه فقال لهم: نشدتكم بالله هل تعلمون إن عبد الله بن الزبير وسعيد بن جببر دخلاء فلم يأمنوا القتل قالوا: اللهم نعم فقال عليه السلام: ويحك يا أبا حنيفة إن الله لا يقول إلا حقاً.

فقال أبو حنيفة: ليس لي علم بكتاب الله عز وجل، أنا صاحب قياسي قال الصادق عليه السلام فانظر في قياسك إن كنت مقيساً، أيها أعظم عند الله القتل أم الزنى قال: بل القتل.

قال الصادق عليه السلام: فكيف رضي الله في القتل بشاهدين ولم يرض في الزنا إلا بأربعة ثم قال له عليه السلام الصلاة أفضل أم الصيام قال: الصلاة أفضل.

قال عليه السلام فيجب على قياسك على الحائض قضاء ما فاتها من الصلاة في حال حيضها دون الصيام، وقد أوجب الله عليها قضاء الصوم دون الصلاة.

ثم قال له الإمام الصادق عليه السلام: البول أقدر أم المني؟

قال: البول أقدر.

قال عليه السلام: يجب على قياسك أنه يجب الغسل من البول دون المني وقد أوجب الله الغسل عن المني دون البول.

قال أبو حنيفة: إنما أنا صاحب حدود.

فقال عليه السلام: فما ترى في رجل أعمى فقا عين صحيح وأقطع قطع

يد أم رجل كيف يقام عليه الحد.

قال أبو حنيفة: أنا صاحب رأي.

قال عليه السلام: فما ترى في رجل كان له عبد فتزوج وزوج عبده في ليلة واحدة ثم سافرا وجعلا المرأتين في بيت واحد فولدتا غلامين فسقط البيت عليهم فقتل المرأتين وبقي الغلامان أيهما في رأيك المالك، وأيهما المملوك وأيهما الوارث وأيهما الموروث.

قال أبو حنيفة: إنما أنا رجل عالم بمباحث الأنبياء.

قال عليه السلام: فأخبرني عن قوله تعالى لموسى وهارون حين بعثهما إلى دعوة فرعون: (لعله يتذكر أو يخشى) فلعل منك شك قال: نعم قال عليه السلام: ذلك من الله شك إذ قال لعله قال أبو حنيفة: لا أعلم.

● فقال له الصادق عليه السلام: يا أبا حنيفة لا تقس فإن أول من قاس إبليس فقال: ﴿خلقتني من نار وخلقته من طين﴾ فقاس ما بين النار والطين ولو قاس نورية آدم بنورية الفئار لعرف فضل ما بين النورين وصفاء أحدهما على الآخر.

يا أبا حنيفة: إنك تفتي بكتاب ولست ممن ورثه، وتزعم أنك صاحب قياس وأول من قاس إبليس، ولم يبين دين الإسلام على القياس وتزعم أنك صاحب رأي وكان الرأي من رسول الله ﷺ صواباً ومن دونه خطأ لأن الله تعالى قال: ﴿أن احكم بينهم بما أراك الله﴾ ولم يقل لغيره وتزعم أنك صاحب حدود ومن أنزلت عليه أولى بعلمها منك.

ولولا أن يقال دخل على ابن رسول الله ﷺ فلم يسأله عن شيء ما سألتك عن شيء فقس إن كنت قَيَّاساً.

قال أبو حنيفة: لا تكلمت في الرأي والقياس في دين الله بعد هذا المجلس فقال له الصادق عليه السلام: كلا إن حب الرياسة غير تاركك كما لم يترك غيرك من كان قبلك.

فأقول لحضرة الدكتور البوطي: من أين لك المقياس لعدالة الصحابة وسبق أنك فسقت معاوية كما في (النص الأول) هل لديك دليل قرآني أم

نص نبوي على ذلك وإن لقوله تعالى: ﴿أَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ فهل تستطيع أن تعطينا حكماً بما أراك الله على ذلك بأن الصحابة كلهم عدول، أم هذا مقياس مثلما تفضلت. فلماذا تقول برأيك وليس أمامنا مقياس إلا أن نقول: الصحابة كلهم عدول لأنه لو جاز على النبي ﷺ الاجتهاد لجاز أن يكون ما يقوله بإجتهاده وليس نازلاً من عند الله تعالى وذلك ينافي قوله تعالى:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ومنافٍ لما أخرجه الإمام البخاري في صحيحه^(١) فيقول ﷺ لا أدري، ولم تجب حتى ينزل عليه الوحي، ولم يقل برأيه، ولا بقياس لقوله تعالى: ﴿أَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ ولأنه منافٍ لقوله تعالى وما بعدها: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾^(٢) وقال تعالى فيما: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ وليس من الممكن إطلاقاً أن نقيس الأمور بغير علم.

إن كان عندك حكماً فأتي به، وإن كان هذا مقياس، فأحذر من القياس بشريعة الله. ثم لماذا بعد عصر الصحابة والتابعين يخضعون لميزان الجرح والتعديل..؟ وتقلب العدالة إلى فسق من بعد ذلك.

هل هذا الانقلاب لشخص واحد، أم بابن عن أبيه والذين يزعمون ذلك هل يستطيع تحديد الانقلاب في أي يوم أو شهر أو سنة أم تريد أن تقول يوم ضرب مروان الحمار بيد العباسيين وهل ناقلوا هذا التفريق هل هم ثقة في نقلهم أم لا. وهل هذا رأي حدسي، أم حسي.

وأيهما تبناه أنت وتستطيع الجواب عنه بشرط أن لا يكون تناقض صريح كما هي العادة.

فأقول لك بالمناسبة أحد علماء السنة عندكم الشيخ المحدث عبد الله الهرري قال: في كتاب له صدر حديثاً: «ولا يظن ظاناً أن قول بعض

(١) صحيح البخاري: ج ٤ ص ١٧٣ - باب ما كان النبي ﷺ يسأل مما لم ينزل عليه الوحي).

(٢) سورة الحاقة: الآية ٤٤.

المحدثين في كتب الإصطلاح، الصحابة كلهم عدول^(١)، معناه أن كلاً منهم سالم بن الكبيرة وهذا بعيد من الصواب لأن منهم من سمع رسول الله ﷺ وهو يقول: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» ثم قاتل مع معاوية فكان قاتل عمار بن ياسر، ثم كان يتبجح بذلك ويقول لما يأتي إلى أبواب بني أمية: «قاتل عمار بالباب»، فهل يحكم لهذا بأنه عدل بمعنى أنه سالم من الكبائر، إنما معنى قول أولئك المحدثين أنهم لا يهتمون بالكذب على الرسول فيما يروونه من الأحاديث عنه، أليس هذا من أفسق الفسق فقد خالف قول رسول الله ﷺ الذي سمعه منه فقتل عماراً، وهذا الغادر أبو الغادية الجهني^(٢). ثم كيف تقول بعدالة الجميع: فإليك ما أخرجه البخاري من صحيحه بالإسناد إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم قال: هلم. قلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت وما شأنهم قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري. ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم، قال: هلم، قلت: أين؟ قال: إلى النار والله، قلت وما شأنهم؟ قال إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم»^(٣).

● وأخرج البخاري عن العلاء بن المسيب عن أبيه، قال: لقيت البراء بن عازب فقلت له: طوبى لك صحبت النبي ﷺ وبايعته تحت الشجرة. فقال: يا ابن أخي إنك لا تدري ما أحدثنا بعده^(٤).

● وأخرج البخاري عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «أنا فرطكم على الحوض ويرفعن رجال منكم ثم ليختلجنّ دوني فأقول: يا رب أصحابي فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٥) هذا ما استدلينا به من أهم

(١) المقالات السنّة في كشف ضلالات أحمد بن تيمية: ص ٢٠٨ ط ٢ دار المشاريع.

(٢) الشيخ عبد الله الهرري: المقالات السنّة في كشف ضلالات ابن تيمية ص ٢٠٨ ط ٢ دار المشاريع.

(٣) صحيح البخاري: ج ٤ ص ٩٤ - آخر كتاب الرقاق - باب الحوض من صحيحه بالإسناد إلى أبي هريرة.

(٤) صحيح البخاري: ج ٣ ص ٣٠ - باب غزوة الحديبية.

(٥) صحيح البخاري: باب غزوة الحديبية.

الصالح عندكم تنفي عدالة الصحابة فتعال سماحة الدكتور لنترك القياس ولنحتكم إلى كتاب الله بيني وبينك ولنترك التعصب المقيت والنظريات التي تقول بعدالة الصحابة الذين اختلقوها بني أمية لغسل ذلك الشنار الملوث بالشرك والجرائم والذي كان ماثلاً لدى الجميع أن يحاولوا استبدال تلك الصورة الكريهة العالقة في الأذهان عنهم نتيجة لمواقفهم المعادية للإسلام حتى بعد أن دخلوا فيه مكرهين، كان من الطبيعي أن يحاولوا استبدال تلك الصورة بصورة تتناسب مع مراكزهم التي تسنموها باسم الإسلام فوضعوا فكرة العدالة لجميع من عاصر الرسول من المسلمين حتى ولو لم يره^(١)، ويسمع منه شيئاً وتوسع بعضهم فيها وأثبتها لكل من ولد في عصر الرسول ﷺ وظلت فكرة العدالة لجميع الصحابة التي تتسع للأمويين وعلى رأسهم أبو سفيان والحكم طريد رسول الله ﷺ تسير وتتفاعل حتى أصبحت وكأنها من الضرورات عند السنة وحكامهم في عصر الصراع العقائدي، لأنها تخدم مصالحهم ومبادئهم التي اعتمدها في سيرة الخلافة، ومواقفهم المعادية لأهل البيت  ولم يكن الصحابة أنفسهم يتصورون بأن الغلو بهم سينتهي إلى هذه النتيجة وتكون لهم تلك الحالة التي استخدمها معاوية لخدمة الجاهلية التي تجسدت في البيت الأموي ذلك البيت الذي ظل يحارب الإسلام منذ أن بزغ فجره وحتى اللحظات الأخيرة من حكمهم.

وقال الإمام عبد القاهر التميمي في كتاب الإمامة^(٢): أجمع علماء الحجاز والعراق من فريق الحديث والرأي فهم مالك والشافعي وأبو حنيفة والأوزاعي والجمهور الأعظم من المتكلمين والمسلمين أن علياً كرم الله وجهه مصيبٌ في قتاله لأهل صفين كما هو مصيب في أهل الجمل. وأن الذين قاتلوه بغاة ظالمون له لكن لا يكفرون ببيغهم.

● وروى البيهقي في سننه^(٣) وابن أبي شيبه في مصنفه^(٤) بالإسناد

(١) البرهان على عدم تحريف القرآن: السيد مرتضى الرضي نقل كلام العلامة هاشم معروف الحسني - ص ٧٢.

(٢) نقل ذلك القرطبي في التذكرة في أموال الموتى وأمور الآخرة: ص ٦٤٤.

(٣) سنن البيهقي: ١٧٤ / ٨.

(٤) مصنف ابن أبي شيبه: ٢٩٠ / ١٥.

المتصل إلى عمار بن ياسر قال: «لا تقولوا كفر أهل الشام ولكن قولوا فسقوا وظلموا» وزاد ابن أبي شيبة في إحدى رواياته: «ولكنهم قوم مفتونون جاروا عن الحق فحق علينا أن نقاتلهم حتى يرجعوا إليه».

ومما يؤيد ما قلناه ما ذكره الإمام أبو منصور البغدادي في كتابه الفرق^(١) بين الفرق ونصه: «وقالوا بإمامة علي في وقته وقالوا بتصويب علي في حروبه بالبصرة وبصفين والنهران».

فأقول لحضرة الدكتور: فبعد هذا كيف يصح أن يقال: إن معاوية اجتهد فأخطأ فنسبت له أجر الاجتهاد، كيف يكون مجتهداً مأجوراً وفي حديث البخاري المتقدم: «ويدعونه إلى النار» أليس كلامهم مخالفاً لقول عمار المتقدم «ولكن قولوا فسقوا وظلموا» كيف بالله عليك أيها الدكتور يجتمع الظلم في مرتبة واحدة مع الأجر والثواب ويكون الظالم مأجوراً مثاباً وأشدّ بعداً عن الحقيقة قول من قال لا ملامة عليكم، وما هذا عند النظر إلى الحقيقة إلا تعامياً عن الحقيقة في رابعة النهار أليس دونها سحاب.

فحسبك الآيات القرآنية التي تفند هذه النظرية: «أي نظرية عدالة الصحابة»:

﴿وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة فردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم﴾^(٢).

وفيه من كان يؤذي رسول الله ﷺ:

﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾^(٣).

فإلى الله نبرأ من هؤلاء، وممن: ﴿اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين﴾^(٤).

(١) الفرق بين الفرق: ص ٣٥٠/٣٥١.

(٢) سورة التوبة: الآية ١٠١.

(٣) سورة التوبة: الآية ٦١.

(٤) سورة المجادلة: الآية ١٦.

والذين: ﴿يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾ * مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً^(١).

والكتاب العزيز يعلن بصراحة عن وجود طائفة تستمع إلى رسول الله ﷺ ولكن طبع الله على قلوبهم لأنهم اتبعوا الهوى فقال تعالى:

﴿ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم﴾^(٢).

كما أعلن تعالى عن طائفة منهم وهم الذين في قلوبهم مرض والذين يفسدون في الأرض ويطعون أرحامهم: ﴿أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم﴾ * أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها^(٣) أجل أين ذهب أولئك بعد رسول الله ﷺ؟ وقد جرعه الغصص في حياته، ودحرجوا الدباب، فهل انقلبت حالهم بعد موته ﷺ من النفاق إلى الإيمان؟ ومن الفساد إلى الصلاح ومن الشك إلى اليقين، فأصبحوا في عداد ذوي العدالة من الصحابة. الذين طبقت نفوسهم على التقى والورع، وعفة النفس والعلم، والحلم، والتضحية في سبيل الله وهم الذين وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون﴾^(٤) فنحن لا نرتاب في ديننا، ولا نخالف قول الحق في تمييز منازل الصحابة. ودرجاتهم فنتبع الصادقين منهم ونوالي من اتصف بتلك الصفات التي ذكرها الله ورسوله، كما أنا لا نأتمن أهل الخيانة لله ورسوله، فقول سماحة الدكتور وليس أمامنا مقياس إلا العدالة فهذه جناية على الدين وخيانة لأمانة الإسلام ولا نركن لمن ظلم منهم ولا نواد من حاد الله ورسوله. وحسبك أيها الدكتور ما ورد في الحديث (ما يفيد تلك النظرية) فإليك نماذج من مخالفات الصحابة:

فمنها: ردهم لقوله ﷺ رداً مكشوفاً في مرضه الذي توفي فيه حينما

(١) سورة النساء: الآيات ١٤٢ - ١٤٣.

(٢) سورة محمد ﷺ: الآية ١٦.

(٣) سورة محمد ﷺ: الآيات ٢٣ - ٢٤.

(٤) سورة الحجرات: الآية ١٥.

قال لهم والحجرة غاصة بهم: «أثتوني بدواة وكتف أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً» فقالوا: هجر رسول الله على ما سجله البخاري عليهم في صحيحه^(١).

ومنها: مخالفهم لهم ﷺ يوم تبوك حينما أمرهم بنحر إبلهم وأكل لحومها إذا أحلقوا في تلك الغزوة وجاشوا على ما حكاه البخاري عنهم في صحيحه^(٢).

ومنها: أنه لما أثر رسول الله أناساً في القسمة في حنين - تأليفاً لقلوبهم - قالوا: إن هذه القسمة ما أراد بها وجه الله - على ما أخرجه البخاري في صحيحه^(٣) مع أنهم يعلمون أن رسول الله ﷺ ما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى كما قال الله تعالى وأنه ﷺ ما ينطق عن الهوى في سائر أوقاته وبمختلف أحواله سواء في حضره أو في سفره وفي صحته أو مرضه كما يقتضيه عموم الآية.

ومنها: أنهم كرهوا الجهاد وجادلوا رسول الله ﷺ في تركه ورغبوا في الدنيا وزهدوا في ثواب الآخرة وبخلوا بأنفسهم عن نصره حتى أنزل الله تعالى فهم قرآنًا، فقال تعالى: ﴿كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ يجادلونك في الحق من بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون﴾ [سورة الأنفال ٥ - ٦].

ومنها: أن رسول الله ﷺ أمرهم بالخروج إلى بدر فتناقلوا عنه واحتجوا عليه ودافعوه عن الخروج معه فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب﴾^(٤).

ومنها: أنهم أنكروا عليه ﷺ أمره أبا هريرة أن يبشر بالجنة كل من لقيه

(١) ٣: ١١١ / حديث ٢٨٨٨ / باب هل يستشفع إلى أهل الذمة ومعاملتهم.

(٢) صحيح البخاري: ٣: ١٠٨٨ / حديث ٢٨٢٠ / باب حمل الزاد في الغزو.

(٣) صحيح البخاري: ٤: ١٩٠٦ / حديث ٤٠٨١ / بين غزوة الطائف.

(٤) سورة النساء: الآية ٧٧.

من أهل التوحيد حتى ضربه - وهو رسول النبي - في تلك الواقعة ضربةً خَرَّ بها إلى الأرض، ردعاً له عما أمره به رسول الله، على ما أخرجه مسلم في صحيحه^(١).

ومنها: أنهم تجرؤوا على النبي ﷺ وأنكروا عليه صلاته على ابن أبي المنافق حتى جذبوه من رداءه وهو واقف للصلاة عليه، على ما أخرجه البخاري في صحيحه^(٢).

ومنها: أنهم أنكروا على رسول الله صلح الحديبية وتكلموا بكلمات مزعجة على ما حكاه البخاري في صحيحه^(٣).

ومنها: أنهم أسرعوا إلى رمي عفاف أم المؤمنين عائشة لما تأخرت وصفوان بن المعطل في غزوة بني المصطلق^(٤) حتى نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئٍ منهم ما اكتسب من الإثم﴾ [النور: ١١].

ومنها: أن رسول الله ﷺ كان يخطب على المنبر يوم الجمعة إذ جاءت غير لقريش قد أقبلت من الشام ومعها من يضرب بالدف ويستعمل ما حرجه الإسلام فتركوا رسول الله قائماً على المنبر وانفضوا عنه إلى اللهو واللعب، رغبة فيه وزهداً في استماع مواعظه وما يتلوه عليهم من آيات القرآن الكريم، حتى أنزل الله تعالى فيهم: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمَنِ التَّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الجمعة: ١١] على ما أخرجه السيوطي في تفسيره الدر المنثور^(٥) والخازن في تفسيره^(٦) والبغوي في تفسيره^(٧) والبيضاوي في تفسيره^(٨) وغيرهم من

(١) صحيح مسلم: ١ : ٣٤ / باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة.

(٢) صحيح البخاري: ٥ / ٢١٨٤ / حديث ٥٤٦٠ / باب لبس القميص.

(٣) صحيح البخاري: ٢ / ٩٧٤ / حديث ٢٥٨١ ، ٢٥٨٢ / باب الشروط في الجهاد.

(٤) صحيح البخاري: ٤ / ١٥١٧ / حديث ٣٩١٠ / باب حدث الإفك.

(٥) ٢٢١ / ٦.

(٦) ٢٦٨ / ٤.

(٧) ٨٨ / ٤.

(٨) ٤٩٣ / ٢.

مفسري أهل السنة، فإن الخطاب - يا دكتور - في هذه الآيات كلها موجه إليهم أولاً بالذات لا إلى غيرهم.

ومنها: أنهم قد تشاتموا مرة على عهد النبي ﷺ وتضاربوا بالنعال بحضرته على ما أخرجه البخاري في صحيحه^(١) وتقاتل الأوس والخزرج على عهد رسول الله ﷺ وأخذوا السلاح واصطفوا للقتال - كما ذكره الحلبي الشافعي في سيرته الحلبية^(٢) مع علمهم بقول رسول الله: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» على ما حكاه البخاري في صحيحه^(٣) وعلمهم بما أوجبه الله تعالى عليهم من التأدب بحضرته ﷺ وأن لا يرفعوا صوتهم فوق صوته فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْق صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٤) إلى غير ما هنالك من المخالفات لله ولرسوله التي وقعوا فيها مما يضيق صدر هذا الكتاب عن تعدادها.

ثم كيف بعد هذا تقول وليس أمامنا مقياس إلا أن نقول الصحابة كلهم عدول فتساوى الصالح مع الظالم والفاسق اللهم فاشهد.

هذا هو الحق. والحق أحق أن يتبع، وكفى بها جواباً: ﴿لَمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

(١) صحيح البخاري: ٢/٩٥٨ / حديث ٢٥٤٥ / باب ما جاء في الإصطلاح بين الناس.

(٢) ج ٢: ١٠٧.

(٣) صحيح البخاري: ١/٢٧ / حديث ٤٨ / باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشعر.

(٤) سورة الحجرات: الآية ٢.

المسألة الرابعة عشرة

فقال: روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، هذا الكلام طبعاً في سياق حديثه عن الخلافات بين السنة والشيعة فتطرق إلى هذه المسألة معلقاً على هذا الجانب لأنه يعلم كل العلم بأن الشيعة تهتم بإقامة الشعائر الإسلامية والصلاة في هذه الأماكن، قائلاً: الربط بين القبر والصلاة هذا غير جائز^(١).

فأقول لحضرة الدكتور البوطي: إن زعمك حرمة تحويط مزار القبور بجعلها في غرفة الصيرورة المزار بذلك مشرفاً ومسجداً وقد نهى رسول الله ﷺ عن إشراف القبور وجعلها مساجد لكن هذا الدليل على عدم صيرورة القبر بذلك مشرفاً ومسجداً.

هناك أمور:

أولاً: وصية النبي ﷺ بدفنه في غرفته وكذلك وصية الخلفاء والصحابة وهذه دلائل واضحة نستدل من خلالها على جواز فعل القبر في الغرفة^(٢).

فلذا نجد المسلمون قد اختلفوا في دفن رسول الله ﷺ فقال أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما مات نبي إلا دفن حيث يقبض» فرفع فراش النبي ﷺ الذي توفي عليه ثم حفر له تحته، وكذلك أوصى الخليفة عمر بن الخطاب بدفنه في غرفة النبي ﷺ فدفنه الصحابة فيها ودفن علي بن أبي

(١) محاضرة بتاريخ ١٩٩٥/١٠/٢ جامعة دمشق.

(٢) طبقات ابن سعد: المجلد الثاني باب ذكر موضع قبره.

طالب فاطمة بنت النبي ﷺ في غرفتها أو في دار عقيل، جنب البقيع لكن قبرها مجهول، ودفن هارون الرشيد في داره وروى أن المأمون بنى حول مزاره هذا البناء الذي دفن فيه أيضاً علي بن موسى الرضا راجع تاريخ ابن الأثير وتاريخ المدينة المنورة لابن شبة وغيرهما.

ثم سؤال يطرح نفسه

لماذا الخلفاء والصحابة حوطوا مزار النبي ﷺ؟

فإذاً هذا دليل على جواز تحويط المزار.

وروى ابن زبالة عن عائشة أنها قالت: ما زلت أضع خماري وأنفضل في ثيابي حتى دفن عمر، فلم أزل متحفظة في ثيابي حتى بنيت بيني وبين القبور جداراً.

وقال ابن سعد في طبقاته:

لم يكن على عهد رسول الله على بيت النبي ﷺ الذي كان مزاره بعد موته - حائط وكان أول من بنى عليه جداراً الخليفة عمر بن الخطاب (١٣)، (٢٣).

وقال أيضاً ابن سعد في طبقاته:

كان ابن الزبير قد زاد في ارتفاع الحائط الذي بني على قبر الرسول ﷺ. قال عبيد الله بن زياد: كان جداره قصيراً ثم بناه عبد الله بن الزبير (٦٤، ٧٣).

● وأخرج البخاري في صحيحه في باب ما جاء في قبر النبي أنه بعد سقوط الحائط بناه الوليد بن عبد الملك الأموي^(١).

● وروى السهمودي: أنه كان حول ما يوازي حجرة النبي ﷺ في سطح المسجد مظير مقدار نصف قامة مبنياً بالأجر تمييزاً للحجرة الشريفة عن بقية سطح المسجد كما ذكره ابن النجار وغيره^(٢).

(١) وراجع أيضاً في هذا القول: أنساب الأشراف: للبلاذري، ج ٢ ص ٥٧٦.

(٢) وفاء الوفاء: ج ٢ ص ٦٠٨.

ثانياً: جعل القبر في الغرفة لا يصيره مشرفاً ولا مسجداً إذ كان قبر النبي في غرفته غير مشرف ولا لاطئ^(١).

وروى الحاكم في مستدركه وأبو داود في سننه من طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر أنه قال:

«دخلت على عائشة فقلت لها يا أمة اكشفي لي عن قبر النبي وصاحبيه فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء»^(٢).

● وأخرج البخاري في صحيحه في كتاب جنازته عن عائشة أن النبي ﷺ قال في مرضه الذي مات فيه:

«لئن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٣).

قالت: ولولا ذلك القول من النبي لأبرزوا قبره غير أنني أخشى أن يتخذ مسجداً «تعني لم يكن مبرزاً حتى يصير مسجداً مع أنه في الغرفة» فماذا نفهم من ذلك.

أنه لا تكون صلاة عائشة في جنب القبر بمعنى أنها اتخذته مسجداً لعدم قصد عائشة بل المراد عدم اتخاذ صنماً يعبد بعنوان أنه إله وبعبارة أخرى أن المراد من الحديث «النهي عن عبادة القبر» لا مجرد الصلاة إلى جنبه كما كانت تصلي عائشة وكما أن الزائرين يصلون اليوم في مسجد النبي جنب قبره ﷺ.

ثالثاً: بناء قبة حمزة بن عبد المطلب بمعونة الخلفاء العباسيين: قال السهمودي في وفاء الوفاء:

«إن على مزاره قبة عالية حسنة متقنة وباب مصفح كله بالحديد بنته أم

(١) وفاء الوفاء: للسهمودي: ج ٢ ص ٥٥١ (راجع طبقات ابن سعد أيضاً).

(٢) صحيح البخاري: باب ما جاء في قبر النبي أنه بعد سقوط الحائط بناء الوليد بن عبد الملك الأموي.

(٣) عدم إشراف قبر النبي كان لأجل نهى النبي عن أشراف القبور (مسند أحمد بن حنبل في مسند علي بن أبي طالب صفحة ٩٦، ١٢٩، ١٣٨، وقال علي عليه السلام لأبي الهيثم الأسدي: أبعتك على ما بعثني رسول الله ﷺ أن لا تدع تمثالاً إلا طمسه ولا قبراً مشرفاً إلا سويته).

(٤) صحيح البخاري: في كتاب الجنائز.

الخليفة العباسي الناصر لدين الله (سنة ٥٧٥ - ٦٢٢هـ) أبي العباس أحمد بن المستضيء .

فواضح من النص السابق أن القبة المشار إليها في الحديث لم تكن قبة مسجد بل قبة مزار حرم حمزة، وأن الحرم كان قريباً من المسجد على مسافة قصيرة. وبعبارة أخرى فإن الحديث يشير إلى وجود مبنين متقاربين منفصلين عن بعضهما البعض أحدهما حريم قبر حمزة، والآخر المسجد وقد تم إعمار هذه القبة تحت إشراف الخلفاء وإن من قام بتهديمها اليوم. هم الوهابيون، ولو أن الوهابيين استطاعوا لخربوا مسجد النبي ﷺ.

ثم أقول: كيف ادعيتهم هذه الأقوال وليس فيها من الصحة شيئاً. رابعاً: البناء على القبور في الأمم السابقة: يستفاد من بعض الآيات الكريمة في القرآن أن تعظيم قبور المؤمنين كان أمراً شائعاً بين الأمم التي سبقت ظهور الإسلام، فبالنسبة إلى أصحاب الكهف - بعدما انتشر خبرهم بين الناس وهرعوا إلى الكهف لمشاهدتهم - وقع الخلاف والنزاع حول مدفنهم وانقسموا قسمين فقال أحدهما:

﴿ابنوا عليهم بنياناً﴾.

وقال الآخر:

﴿لنتخذن عليهم مسجداً﴾.

هنا نلاحظ أن القرآن الكريم يذكر لنا هذين الرأيين من دون أن ينتقدهما، وعلى هذا يمكن القول بأنه لو كان الرأيان باطلين لانتقدهما، أو قصّ قصتهما بأسلوب رافض مستنكر.

ويقول المفسرون: إن النزاع - حول مدفن أصحاب الكهف - إنما وقع بين المؤمنين والكافرين، أما الكافرون فقالوا:

﴿ابنوا عليهم بنياناً﴾.

والمؤمنون قالوا: ﴿لنتخذن عليهم مسجداً﴾

وكانت الغلبة مع المؤمنين حيث قال سبحانه: ﴿قال الذين غلبوا على

أمرهم لتتخذن عليهم مسجداً^(١).

وبني المسجد وصارت قبور أصحاب الكهف مركزاً للتعظيم والاحترام.

وهكذا يظهر لنا أن الهدف من البناء على قبور أصحاب الكهف إنما كان نوعاً من التعظيم لأولياء الله الصالحين.

أيها القارئ الكريم: بعدما مر عليك من الآيات الكريمة الثلاثة لا يمكن القول بحرمة البناء على قبور أولياء الله ولا بكراهته بأي وجه بل يمكن اعتباره نوعاً من تعظيم شعائر الله ومظهراً من مظاهر المودة إلى القريب. وفي نهاية المطاف أقول لسماحة الدكتور:

إن بناء المساجد بجوار قبور الصالحين لا مانع فيه أبداً، لأنه يندرج تحت الأصول الإسلامية العامة المجوزة ذلك لأن الهدف من بناء المسجد هناك إنما هو عبادة الله تعالى بجوار مثوى أحد أحبائه وأوليائه الصالحين الذي منح البركة والشرف لتلك الأرض التي دفن فيها

وبعبارة أخرى: إن الهدف من تشييد المساجد هناك هو التشجيع على أداء الفرائض الشرعية والعبادات، قبل زيارة ذلك القبر أو بعدها، فلا معنى للقول بحرمة بناء المسجد - بجوار قبور الصالحين لعبادة الله وأداء فرائضه الشرعية، وإن التأمل في قصة أصحاب الكهف يكشف لنا عن أن بناء المسجد بجوار القبر كان سنة متبعة عند الأمم وبشرائع السابقة. والقرآن الكريم يشير إلى تلك السنة من دون أي رد أو نقد. وإن تقرير القرآن حجة شرعية - كما هو ثابت في علم أصول الفقه وهذا يدل على أن سيرة الموحدين المؤمنين في العالم كله كانت جارية على هذا الأمر وكان يعتبر عندهم نوعاً من الاحترام لصاحب القبر وتبركاً به.

ثم أقول: لماذا ذكر القرآن في سورة الكهف اقتراحهم من دون أي نقد أو رد؟!

أليس ذلك دليلاً على الجواز حضرة الدكتور؟

(١) سورة الكهف: الآية ٢١.

المسألة الخامسة عشرة

قال الدكتور البوطي في كتابه فقه السيرة النبوية الطبعة الأولى عام ١٩٧٢ بأن حديث كتاب الله وسنتي رواه البخاري ومسلم^(١).

فأقول: إن النقل من المصادر هو أمانة علمية في عنق العالم والباحث والمفكر عندما ننقل الأحاديث النبوية وننسبها إلى غير مصدرها فهذا شيء يأثم عليه العالم في الشريعة إن لم يراجع حساباته قبل فوات الأوان.

لكن السؤال الذي يطرح نفسه لماذا لم يراجع الدكتور البوطي حساباته في هذا الحديث ويبين للناس حقيقة هذا الحديث الذي بقي ملتبساً على كافة الناس، وبقي أعلام السنة يرددون بهذا الحديث في خطبهم ليلاً ونهاراً، دون أن يتطرقوا إلى سند هذا الحديث ومعرفة إن كان صحيحاً أم ضعيفاً، ولم يحصل من الجميع ولو بالصدفة أن يُسأل أي إنسان عن مدى صحة هذا الحديث لماذا لا نتساءل...؟ لماذا نتقبل الأمور على عواهنها دون الرجوع إلى مصادرها ومعرفة حقيقتها.

إلى متى نبقي مضللين نتقبل كل رواية ونأخذها ونسلم بها دون جدل أو مناقشة. لماذا يتجاهل الدكتور البوطي الحديث الصحيح الذي أجمعت عليه الأمة، ولماذا هذه المحاولات منه لطمس الحقيقة وإغفالها عن الناس ومحاولة تشويهها رغم أنه يعلم كل العلم أن هذا الحديث لا يصمد أمام

(١) هذا الكلام حدثني به السيد العلامة علي البدري ونقله من الطبعة الأولى كما وناقش به حضرة الدكتور وقال إنه متوهم بالسند عندما التقى به في دمشق.

حديث كتاب الله وعترتي أهل بيتي .

فتعال معي أيها القارئ لثري الحقيقة كيف تتجلى لك، وكيف يتبين لك مذهب الحق مذهب أهل البيت عليهم السلام .

لنعالج الحديث الذي تحدث به الدكتور وزعم بأنه صحيحاً. الحديث الذي أورده الدكتور وقال بأنه صحيح ورواه البخاري ومسلم. لنرى هل البخاري أو مسلم تطرقا إلى ذكر هذا الحديث.

فبعد البحث تتجلى لنا بأن البخاري لم يتطرق إلى ذكر هذا الحديث مطلقاً. لكننا نجد مسلم في صحيحه ذكر عكس ما جاء به الدكتور.

● روى مسلم في صحيحه عن رسول الله ﷺ ^(١) إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي.

وروى الترمذي في سننه: قال رسول الله ﷺ إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي، ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فتبين لنا بعد البحث بأن حديث كتاب الله وسنتي الذي نسبته الدكتور إلى البخاري ومسلم فوجدنا بأن البخاري ومسلم بريئين من هذا الحديث.

وأما الحديث الصحيح الذي تجاهله حضرة الدكتور والذي أورده جميع أسانيد أهل السنة فهاكم الأدلة:

- ١ - صحيح مسلم.
- ٢ - سنن الترمذي.
- ٣ - صحيح أبي خزيمة.
- ٤ - صحيح أبي عوانة.
- ٥ - المستدرک حول الصحيحين.

(١) سنن الترمذي: ج ٥ ص ٦٢١.

- ٦ - الحميدي في (الجمع بين الصحيحين).
 - ٧ - أحمد بن حنبل في مسنده.
 - ٨ - الحافظ الذهبي في تلخيص المستدرک.
 - ٩ - وأخرجه الحافظ ابن كثير في تاريخه: ٢٠٩/٥ ونقله في تفسيره: ١٩٩/٦.
 - ١٠ - وأخرجه الحافظ السيوطي: في الجامع الصغير وتبعه شارحه العلامة المئاوي.
 - ١١ - وأخرجه الحافظ أبو بكر الهيثمي في مجمع الزوائد.
 - ١٢ - وإن شئت المزيد أيها القارئ فراجع تذكرة الحفاظ للذهبي ٣/٩٠٢ وطبقات السبكي ٣/٢٧٦، ومحمد بن جرير الطبري كما في كنز العمال ومحمد بن إسحق صاحب السيرة وتبعه الأزهرى وابن منظور ورواه الطبراني في المعجم الكبير ١/١٢٩ ورواه أيضاً أبو يعلى الموصلي في مسنده ١/٣٨٧ [المسند: نسخة مصورة المخطوطة بدار الكتب في الظاهرية بدمشق] ونقله المحب الطبري في «ذخائر العقبى» ص ١٦.
- هذه المصادر التي نقلت حديث كتاب الله وعترتي أهل بيتي. أما بالنسبة للحديث الذي أورده الدكتور كتاب الله وسنتي. وله مصدر واحد فقط وبدون سند فإذا أردت التأكد أخي القارئ فراجع موطأ الإمام مالك، الجزء الثاني، ص/٨٩٩ ط دار إحياء التراث العربي بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.
- وراجع الموطأ بشرح الحافظ السيوطي/ ج/ ص/٢٠٨ والطبعة الحجرية: ج ٢ ص/٢٠٤ وراجع ص/٨٩٩ بتحقيق الدكتور محمد فؤاد عبد الباقي فسوف تجد أن صيغة الحديث كما أورده الإمام مالك في موطئه بدون سند بل أن راوي هذه الرواية مجهول الحال ولا يعرف حاله، ولهذا جاء في مرفوعه الإمام مالك حيث يروي عن النبي ﷺ قال:
- «تركْتُ فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه». وهذا دليل قاطع على عدم صدور رواية وسنتي عن رسول الله ﷺ لأن مجرد

استشارة الأمناء من أهل العلم في الأمور المباحة، لا يدل بإحدى الدلالات، لا بالمطابقة ولا بالتضمن ولا بالالتزام على أن المراد من ذلك هو حديث «وستي» فأقول للدكتور كيف تنقل حديثاً وتنسبه إلى البخاري ومسلم.

ونترك الحديث الذي أجمعت عليه امة من الفريقين من السنة والشيعه والتي ذكرت أغلب صحاحكم إن لم تكن كلها.

فهنا سؤال يطرح نفسه.

فأقول:

أ - لماذا الإمام أبو حنيفة الذي عاصر مالك لم ينقل لنا هذا الحديث في مصادره ولم يقبل نقله.

ب - ألم يكن الإمام الشافعي تلميذ للإمام مالك لماذا لم ينقل لنا هذا الحديث ولم يقبله.

ج - أليس الإمام أحمد بن حنبل تلميذاً للإمام الشافعي فقد نقل لنا في مسنده أربعون ألف حديثاً ومنها الصحيح والضعيف. لماذا لم يقبل هذا الحديث ولم ينقله لنا رغم أنه نقل في مسنده الغث والسمين كما أكدته آنفاً فأريد جواباً من سماحتكم.

فإن قلت لي حضرة الدكتور مالك ثقة والثقة لا يسأل. فأقول لك: الصحابة في عهد رسول الله ﷺ كانوا إذا شكوا في أي مسألة سألوها رسول الله ﷺ وكان يجيبهم عن كل شيء.

ألا يحق لنا أن نسأل مالك من أين أتيت بهذا الحديث...؟

ثم أقول لك: وإن قلت لي بأن مالك من التابعين والتابعون كالصحابه عدول لا يخضعون لميزان الجرح والتعديل كما أكدته مسبقاً.

فأقول لك: راجع مصادركم وكتب الجرح والتعديل وراجع القرآن الكريم نفسه بأنه أشار إلينا بعدم قبول هذه النظرية التي أختلقت في مطلع العهد الأموي لكي تغطي على عيوب معاوية بن أبي سفيان وغيره من الصحابة والتابعين الذين كانوا من عصيته. وإن قلت لي بأن هذا الحديث «وصله ابن عبد البر من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه

عن جده» كما زعم الدكتور السالوس من قبلك^(١).

فأقول لك حضرة الدكتور من فضلك راجع كتب الرجال عندكم وستعرف من هو كثير بن عبد الله الذي ورد ذكره في شرح الموطأ. للسيوطي^(٢).

ويمكنك التأكد مما ذكرنا بمراجعة ترجمة (كثير بن عبد الله) في تهذيب التهذيب^(٣):

قال أبو طالب عن أحمد: منكر الحديث ليس بشيء

وقال أبو خيثمة: قال لي أحمد: لا تحدث عنه شيئاً.

وقال الدوري عن ابن معين: لجده صحبة، وهو ضعيف الحديث وقال مره ليس بشيء وقال الدارمي عن ابن معين أيضاً ليس بشيء.

وقال الآجري: سئل أبو داود عنه فقال: أحد الكذابين سمعت محمد بن الوزير يقول: سمعت الشافعي - وذكر كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف فقال:

ذاك أحد الكذابين، أو أحد أركان الكذب

وقال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: واهي الحديث. وقال أبو حاتم: ليس بالمتين.

وقال الحافظ النسائي في موضع آخر: ليس بثقة

وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه.

وقال الحافظ أبو نعيم: ضعفه علي بن المديني

وقال ابن سعد في طبقاته: كان قليل الحديث، يستضعف

(١) تنوير الحوالك: ٢/٢٠٨.

(٢) الموطأ بشرح السيوطي: ٢/٢٠٨.

(٣) تهذيب التهذيب: ج ٨ ص ٣٧٧ (راجع ترجمة كثير بن عبد الله إن أردت المزيد ومعرفة ذلك).

وقال الحافظ ابن حجر: ضعفه الساجي

وإن هذا الحديث عند ابن عبد البر نفسه ضعيف، بل قد ذكر أنه مجمع على ضعفه وأيضاً: فالحديث يرويه عن أبيه عن جده وقال الحافظ ابن جبان روى عن أبيه عن جده نسخة موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب ولا الرواية إلا على وجه التعجب!

وقال ابن حزم في كتابه «مراتب الديانة».

أحصيت ما في موطأ مالك، فوجدت فيه من المُسند خمسمائة ونيفاً، وفيه ثلاثمائة ونيف مرسلاً، وفيه نيف وسبعون حديثاً قد ترك مالك نفسه العمل بها، وفيه أحاديث ضعيفة وهَّأها جمهور العلماء^(١).

فأقول: إن السنة التي خلفها رسول الله ﷺ كما خلف الكتاب العزيز لأن السنة لم تكن مدونة في عصره ﷺ ولهذا وقع فيها الاختلاف والوضع وكثر الكذابون عليه فلو كانت السنة قد خلفها الرسول ﷺ وإنها مقترنة بكتاب الله، وأنها لن تفارقه لما وقع فيها الاختلاف والوضع من الوضاعين ولهذا أراد النبي ﷺ أن يبين للناس بأن أهل بيته هم الحافظون لسنته، لذلك قرنهم بالقرآن، وحيث أن القرآن لا يقع فيه التحريف والوضع، فكذلك السنة التي يكون مصدرها أهل البيت لا يقع فيها الوضع، ولهذا قرنهم بالكتاب وأنهما لن يفترقا حتى يردا عليه الحوض ﷺ ومن هنا يكون حديث سئتي التي تحدث به الدكتور ضعيفاً إن لم يكن موضوعاً وهذا بخلاف حديث أهل بيتي حيث ذكرت للمرء مسانيد من صحاح أهل السنة ورواتهم الثقات.

مناقشة وإستدلال في حديث كتاب الله وسنة نبيه ﷺ

فهذا الحديث كما ترونه سماحة الدكتور يفيد أن التمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ يعصمان الأمة من الضلال فهما يغنيان الأمة ولا يحتاجان إلى غيرهما كلية؟

فأقول: أولاً إن هذا الحديث لو صح لم يروه إلا واحد فهو من آحاد

(١) تنوير الحوالك: ٩/١.

الخبر لا يقتضي علماً ولا عملاً فلا ينهض لمعارضة ما ثبت تواتره عند المسلمين أجمعين لأن حديث «وعترتي أهل بيتي» مروي عن نيف وعشرين صحابياً في قول الهيثمي، وعن نيف وثلاثين صحابياً في قول الترمذي كما قدمنا فالمتعين طرح هذا الحديث لأنه موضوع لا أصل له.

ثانياً: لو سلمنا التعارض بينهما فإن الترجيح في جانب حديث «وعترتي أهل بيتي» كما هو شأن المتعارضين في علم الحديث وتقديم المتواتر منه على غيره.

وكما أنتم مجمعون بتقديم البخاري ومسلم على أهم الصحاح بعد القرآن فنجد أن مسلم يذكر حديث وعترتي أهل بيتي فاعتقد أن صحيح مسلم لم يترك لنا مجال للمناقشة والاستدلال أكثر من ذلك.

وكما تناول المناقشة أحد أعلام الشيعة مع أحد علماء السنة في خصوص هذا الحديث في كتابه المناظرات العقائدية، للعلامة القزويني^(١) رحمه الله.

فقال: «إن السنة هي الأخرى كالقرآن تحتاج إلى من يقوم بحفظها كاملاً غير منقوص وذلك لا يمكن إلا إذا كان معصوماً، فالسنة إذن لا تغني الأمة من الوقوع في الضلال ما لم يكن لها حافظ وقيم. فعترة النبي ﷺ هم القوامون عليها، والحافظون لها من الزيادة والنقيصة، والمبينون للأمة ناسخها ومنسوخها ومحكمها من متشابهها لا سواهم لأنهم معصومون بحكم النبي ﷺ فيما تقدم من حديثه، وغيرهم لم يكن معصوماً بالإجماع.

ومما أفاده ابن حجر الهيثمي في (صواعقه) فإنه قال: «وفي رواية كتاب الله وسنتي» وهي المراد من الأحاديث المقتصرة على الكتاب، لأن السنة مبينة له فأغنى ذكره والحاصل أن الحث وقع على التمسك بالكتاب والسنة بالعلماء من أهل البيت ﷺ ويستفاد من مجموع ذلك بقاء الأمور الثلاثة إلى قيام الساعة. انتهى قوله^(٢).

(١) المناظرات العقائدية بين الشيعة وأهل السنة (القزويني).

(٢) الصواعق المحرقة في أواسط ص ١٤٨ في الفصل الأول من الآيات الواردة في الباب الحادي عشر.

فأقول هنا:

لو كان التمسك بالكتاب والسنة وحدهما يغني الأمة عن الوقوع في الضلال، لما أوجب الله تعالى على المكلفين أن يسألوا المعصومين عما جهلوه من الكتاب والسنة، فقال تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾^(١) فإن وجوب السؤال يستلزم وجوب الجواب، ووجوب الجواب يستلزم وجوب القبول، وهو يستلزم وجوب العمل على طبعه، ووجوب العمل به مطلقاً موجب لعصمة المسؤول، وذلك لأنه لو لم يكن معصوماً لجاز عليه أن يجيب بالخطأ، فيجب القبول والعمل بالخطأ، ولا شيء من الخطأ يجوز قبوله، والعمل به، ومن حيث أنه وجب قبوله والعمل به بحكم إطلاق عموم الآية، علمنا أنه معصوم، رأيت سماحة الدكتور كيف أن التمسك بالكتاب والسنة وحدهما لا يغني الأمة عن الوقوع في الضلال إن لم يكن ثمة إمام معصوم يقوم ببيانها ويرشدها إلى ما فيها من أحكام وكلام؟!

ثم أقول: ألا يختلف إثنان من علماء الإسلام في أن السنة النبوية ليست إلا قول النبي ﷺ، أو فعله، أو تقريره وهي ما تضمنته أحاديثه ﷺ المروية عنه ﷺ وقد ثبت لدى الجمهور من أهل السنة أن رسول الله ﷺ نهى نهياً مطلقاً، ومنع منعاً باتاً من أن يكتب عنه غير القرآن فهذا الإمام مسلم يحدثنا في صحيحه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تكتبوا عني، ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه، وحدثوا عني ولا حرج ومن كذب علي، قال همام: أحسبه قال: متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» انظر صحيح مسلم فإذا كانت السنة لم تكتب في حياته ﷺ ونهى عن كتابة غير القرآن بعد وفاته ﷺ وأمرهم بمحو ما يكتب عنه فليس من الممكن المعقول أن يترك في أمته ﷺ إلى يوم القيامة شيئاً لا وجود له، ويأمرهم بالتمسك به ويخاطبهم بكلمة «فيكم» وهو لا وجود له وهذا بخلاف القرآن والعتره النبوية^(٢)، فإنهما موجودان «ولن يفترقا حتى يردا عليه الحوض» كما جاء التنصيص عليه في حديث الثقلين المار ذكره فحديث «سنتي» مكذوب به عليه ﷺ، ومشمول

(١) سورة النحل: الآية ٤٣.

(٢) صحيح مسلم: ج ٨ ص ٢٢٩ طبعة سنة ١٣٨٠ هـ في باب الثبوت في الحديث وكتابة العلم.

لقوله ﷺ في آخر الحديث: «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار». بما أخرجه الإمام مسلم في (صحيحه).

عن النبي ﷺ أنه قال: «وقد تركت فيكم لن تضلوا إن اعتصمتم به: كتاب الله وأنتم تسألون عنه فما أنتم قائلون قالوا: نشهد أنك بلغت، وأدبت ونصحت، فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء، وينكتها إلى الناس، اللهم أشهد اللهم أشهد ثلاث مرات»^(١).

فهذا الحديث كما ترونه صريح في أن الذي تركه ﷺ فيهم هو كتاب الله وليس فيه ذكر سنته ﷺ فلو كان حديث سنتي صحيحاً لأخرجه الإمام مسلم في صحيحه كما أخرج الحديث المشتمل على كلمة «عترتي» ومن حيث أنه أخرج هذا، وترك ذلك، مع أنه ﷺ في مقام بيان ما يجب التمسك به بعد وفاته ﷺ لثلا يضلوا بعده. علمنا أن حديث «سنتي» كذب وانتحال لا أصل له. وأقول للدكتور البوطي: لما كان الحديثان حديث «عترتي» وحديث «كتاب الله» مرويان في أصح الكتب بعد كتاب الله عند أهل السنة بإجماعهم كان العمل بهما جميعاً واجباً لا محيص عنه، لا سيما إذا علمتم أن ثبوت الشيء لا ينفي غيره، وأن التوسعة في دائرة موضوع الحكم شيء يعرفه العلماء، ولم يفت ذلك على الإمام مسلم لذا ترونه أخرجه في صحيحه، ولم يخرج حديث «سنتي» لبطلانه كما قدمنا، وحينئذ يكون الجمع بينهما أنه ﷺ ترك فيهم كتاب الله وعترته معاً.

ولو كان التمسك بهما وحدهما يغني المسلمين عن التمسك بعترته النبي ﷺ الذي حكم ﷺ على الأولين منهم والآخرين بوجوب التمسك بهم، وبالكتاب، لثلا يقعوا في الضلال المبين، لما وقع أكثر المسلمين في الضلال الواضح. وأوضح دليل على ذلك ما وقع فيه الأئمة الأربعة من الاختلاف في حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة مع أن حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة لا يتغير ولا يتبدل، فأحد المختلفين لا شك في ضلال وخطأ لقوله تعالى: ﴿فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون﴾^(٢) وقد نهى

(١) صحيح مسلم: ج ٤ ص ٤١ من الطبعة المتقدمة في حجة الوداع.

(٢) سورة يونس: الآية ٣٢.

الله تعالى عن التفرق والاختلاف في الدين فقال تعالى: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم﴾^(١).
فأي شيء يا ترى يبقى مما تحتاج إليه الأمة لم يأمر به رسول الله ﷺ أو لم ينه عنه، حتى يقع مثل هذا الاختلاف بين الأئمة الأربعة وما الذي يا ترى ضاع منهم، أو التبس الأمر فيه عليهم، من دين النبي ﷺ الكامل حتى جدوا في طلبه فوق هذا الاختلاف بينهم؟

وإذا كان كاملاً والنبي ﷺ لم يترك شيئاً من أوامر الله تعالى ونواهيه إلا بيّنه ﷺ لهم بياناً واضحاً، رافعاً للإلتباس، فأي شيء يا ترى فات عليهم بيانه، هو غير الدين، حتى فتشوا عنه واختلفوا من أجله هذا الاختلاف الكبير؟ فهذه أسئلة يجب الجواب عنها.

وفي نهاية المطاف: أقول لحضرة الدكتور بعد اللقاء الذي تم بينك وبين سماحة العلامة السيد علي البدري وتصريحك له بأن وقعت في وهم بالنسبة لسند الحديث عندما قلت رواه البخاري ومسلم فصرت بقولك لسماحة العلامة البدري، بأنك قد رفعت السند وأبقيت الحديث فأجابك السيد البدري إذا أنت تركت الحديث ورفعت السند تصبح المصيبة أعظم كيف تذكر الحديث ولم تذكر سنده فلاحظ أخي تلك الموارد وذلك الهروب لماذا لم يرد أن يضع سند الحديث لأنه يعلم بأن هذا الحديث موضوع وليس له سند.

لكن أخذتهم الشهرة بهذا الحديث منذ أيام مالك وحتى عصرنا الحاضر - فشرع الدكتور بأن محاولة التخلّص من هذا الحديث ليس بالشيء السهل، بعد أن أكل الزمان عليه وشرب، فراجع أخي القارئ ولا تبقى مأسوراً بالعادات والتقاليد التي ورثناها فابحث عن الحقيقة بنفسك. وكفى بها جواباً.

﴿لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد﴾.

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٥.

المسألة السادسة عشرة

التقية لا تمنع من التجاوب والتفاهم والوحدة الإسلامية
«قال الدكتور البوطي في محاضراته الجامعية عندما سأله أحد الطلبة في
نفس المحاضرة لماذا لا تعقدون اجتماعاً ومناظرات معتمدة على أدلة الشيعة
وأدلة السنة تفيد في توحيد الصف الإسلامي.

فأجابه حضرة الدكتور :

عندما يكون الخلاف نابعاً من شبه عقلية مسألة بسيطة جداً وما تمّ من
المحاورات والمناقشات أو جزء منه يكفي لإزالة هذا الموضوع وهذه
المشاكل لكن عندما تكون أفكار المذاهب نتيجة عصبية بالذات، تمسك
بالذاتية وتمسك بالوجود الذاتي بأنه نحن هكذا منذ أربعة عشر قرناً وجودنا ما
لازم نذوب في عقائد غيرنا ما عاد في مجال إطلاقاً. هذا لا يجدي إطلاقاً.
لا سيما وتوجد عندهم التقية ربما إذا ألجئ أحدهم قال شيء نعم ما عاد
تقدر تناقشه وإلا يظهر شيء ثاني»^(١). الخ.

أقول: إنّ هذا الكلام لحضرة الدكتور ليذكرني بما قاله محب الدين
الخطيب في كتابه الخطوط العريضة التي حاول من خلاله نسف الوحدة
الإسلامية والتقارب بين المذاهب في ص ٧ عندما قال: «وأول موانع

(١) المحاضرة بتاريخ ٣١/٢/١٩٩٥ جامعة دمشق. وكلام الدكتور هذا منقول حرفياً من كاسيت
تسجيل فتركته ولم أعمل به أي تغيير بالنسبة للغة (نسخة لكاسيت محتفظ بها عند المؤلف
بتسجيل صوتي).

التجاوب الصادق بإخلاص بيننا وبينهم ما يسمونه «التقية» فإنها عقيدة دينية تبيح لهم التظاهر لنا بغير ما يظنون» الخ... . فإليكم حضرة الدكتور تصانيف الشيعة في عقائدهم وفقههم في ذلك ولديهم كتب كثيرة لا يمكن إحصاؤها وبعدما اطلع عليه الخاص العام من معتقدات الشيعة الإمامية وبعد عرضهم مذهبهم بما كتب علماؤهم في التفسير والحديث والكلام والفقه على الملة الإسلامية وبعد إعلانهم عقائدهم على المنابر وفي الجرائد والمجلات وبعد هذه التجاوبات الحاصلة بين الفريقين وبعد المشاخصات التي وقعت بين عظمائهم من العلماء وغيرهم حيث يزور إخواننا أهل السنة بلاد الشيعة ومعاهد علومهم الدينية ويشاهدون بأعينهم التزام الشيعة بشعائر الإسلام ويحضرون مدارسهم ومحاضراتهم في العقائد وفي الفقه وهل يمكن للشيعة التظاهر في عقائدهم بغير ما يظنون أو إذا أُلجئ أحدهم قال شيء نعم لم تعد تقدر تناقشه، وإلا يظهر شيء ثاني على حد زعم الدكتور.

وهل ينتقمون الشيعة بإخفاء عقائدهم؟

أيزعم حضرة الدكتور البوطي والخطيب أن علماء الأزهر وأقطاب التقريب لم يطلعوا على ما اطلع عليه من كتب الشيعة ولم يدركوا حقيقة مذهب الإمامية وآرائهم في التقية وغيرها؟

أليس شيخ الأزهر أبصر من حضرة الدكتور ونظرائه بالمذاهب الإسلامية؟ هذا المصلح الذي أدرك بعلمه الواسع وغيرته على الإسلام والمسلمين ضرورة الاتحاد والإتفاق وإمكان التقريب بين الطائفتين، فقام لله وأدّى ما عليه من نصيحة الأمة ورفع الجفوة فأيد الزعماء المصلحين وأسلافه من مشايخ الأزهر كالأستاذ الأكبر عبد المجيد سليم بأصدار فتواه التاريخية بجواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية.

وجواز الإنتقال من سائر المذاهب إلى هذا المذهب ألا يصير أضحوكة للناس من يقول إن الشيعة حيث يقولون بالتقية لا يقبل منهم إقراراً اعتراف في عقائدهم وأنهم يظنون خلاف ما يظهرون؟

أليست التقية جائزة عندكم حضرة الدكتور؟

والأمر العجيب أنك تستنكر عقائد أنت تقول بها وغيرك من أقطاب

أهل السنة والجماعة ذكروها في صحاحهم ومسانيدهم مليئة بذلك وتشهد عليكم.

فتعال معي حضرة الدكتور وقرأ ما قاله أقطابكم من العلماء في مسألة التقية :

● أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾^(١).

قال: التقية باللسان، من حمل على أمر يتكلم به وهو معصية لله فيتكلم به مخافة الناس، وقلبه مطمئن بالإيمان، فإن ذلك لا يضره، إنما التقية باللسان^(٢).

● وأخرج الحاكم وصححه، والبيهقي في سننه من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ قال: التقاة هي التكلم باللسان والقلب مطمئن بالإيمان^(٣).

● وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال: التقية جائزة إلى يوم القيامة^(٤).

● وأخرج عبد بن أبي رجاء أنه كان يقرأ: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾^(٥).

● وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير، وابن أبي حاتم وابن مردويه، وصححه الحاكم في المستدرک، والبيهقي في الدلائل، قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ قال: ما وراءك شيء؟ قال: بشر ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير قال: كيف تجد قلبك؟ قال: مطمئن بالإيمان قال: إن عادوا فعد، فنزلت: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(٦).

(١) سورة آل عمران: الآية ٢٨.

(٢) الدر المنثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطي.

(٣) سنن البيهقي - مستدرک الحاكم.

(٤) (٥) الدر المنثور: لجلال الدين السيوطي: ج ٢ ص ١٧٦.

(٦) سور النحل: الآية ١٠٦.

● وأخرج ابن سعد عن محمد بن سيرين: أن النبي ﷺ لقي عماراً وهو يبكي، فجعل يمسح عن عينيه ويقول:

«أخذك الكفار فغطوك في الماء فقلت كذا وكذا فإن عادوا فقل لهم ذلك»^(١).

● وأخرج الحلبي في سيرته قال: لما فتح رسول الله ﷺ مدينة خيبر، قال له حجاج بن علاط: يا رسول الله إن لي بمكة مالا وإن لي بها أهلاً، وأنا أريد أن آتيهم فأنا في حل إن أنا نلت منك، وقلت شيئاً؟ فأذن له رسول الله ﷺ أن يقول ما يشاء^(٢).

● وأخرج البخاري في صحيحه في باب المداراة مع الناس ويذكر عن أبي الدرداء قال: «إنا لنكسر في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلفهم»^(٣).

● وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: نزلت هذه الآية في أناس من أهل مكة آمنوا فكتب إليهم بعض الصحابة بالمدينة، أن هاجروا فإننا لا نرى أنكم منا حتى تهاجروا إلينا فخرجوا يريدون المدينة فأدركتهم قريش في الطريق ففتنهم، فكفروا مكرهين، ففيهم نزلت هذه الآية: ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾^(٤).

● وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه من طريق علي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿من كفر بالله...﴾ الآية قال: أخبر الله سبحانه: «أن من كفر بالله من بعد إيمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فأما من أكره، فتكلم بلسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو بذلك من عدوه فلا حرج عليه، لأن الله سبحانه يؤاخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم»^(٥).

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد.

(٢) السيرة الحلبي: ج ٣ ص ٦١.

(٣) صحيح البخاري: ج ٧ ص ١٠٢ - باب المداراة مع الناس.

(٤) الدر المنثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطي: ج ٢ ص ١٧٨.

(٥) سنن البيهقي.

● وجاء في كتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي قوله: «إن عصمة دم المسلم واجبة، فمهما كان القصد سفك دم مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب»^(١).

● وأخرج أبو بكر الرازي في كتابه أحكام القرآن في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ قال يعني أن تخافوا تلف النفس أو بعض الأعضاء، فتقوهم بإظهار الموالاة من غير إعتقاد لها وهذا هو ظاهر ما يقتضيه اللفظ، وعليه الجمهور من أهل العلم، كما جاء عن قتادة في قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال: لا يحل لمؤمن أن يتخذ كافراً ولياً في دينه وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ يقتضي جواز إظهار الكفر عند التقية^(٢).

● وأخرج جلال الدين السيوطي في كتابه الأشباه والنظائر، قال: «يجوز أكل الميتة في المخمصة، وإساعة اللقمة في الخمر والتلفظ بكلمة الكفر ولو عمّ الحرام قطراً بحيث لا يوجد فيه حلال إلا نادراً فإنه يجوز استعمال ما يحتاج إليه».

● وأخرج البخاري في صحيحه عن قتبية بن سعيد عن سفيان عن ابن المكندر عن عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته أنه إستأذن على النبي ﷺ رجل، فقال: إئذ نواله فبئس ابن العشيرة أو بئس أخو العشيرة، فلما دخل ألان له الكلام، فقلت: يا رسول الله قلت ما قلت ثم ألتت له في القول؟ فقال النبي ﷺ:

«أي عائشة إن شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس إتقاء خشيته»^(٣).

وهذا يكفيننا دلالة بعد استعراض ما سبق على أن أهل السنة والجماعة يؤمنون بجواز التقية إلى أبعد حدودها من أنها جائزة إلى يوم القيامة كما مرّ

(١) إحياء علوم الدين لحجة الإسلام أبي حامد الغزالي.

(٢) أحكام القرآن للرازي: ج ٢ ص ١٠.

(٣) صحيح البخاري: ج ٧ ص ٨١ - باب لم يكن النبي ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً.

عليك ومن وجوب الكذب كما قال الغزالي وم إظهار الكفر وهو مذهب الجمهور من أهل العلم كما اعترف بذلك الرازي ومن جواز الابتسام في الظاهر واللعن في الباطن كما اعترف بذلك البخاري ومن جواز أن يقول الإنسان ما يشاء وينال من رسول الله خوفاً على ما له كما صر بذلك صاحب السيرة الحلبية وأن يتكلم بما فيه معصية الله مخافة الناس كما اعترف به السيوطي .

فلا مبرر لحضرة الدكتور البوطي وغيره في التشنيع والإنكار على الشيعة من أجل عقيدة يقولون بها هم أنفسهم ويروونها في صحاحهم ومسانيدهم بأنها جائزة بل واجبة ، ولم يزد الشيعة على ما قاله أهل السنة شيئاً ، سوى أنهم اشتهروا بالعمل بها أكثر من غيرهم كما لاقوه في الأمويين والعباسيين من ظلم وجور واضطهاد ، فكان يكفي في تلك العصور أن يقال : هذا رجل يتشيع لأهل البيت ليلاقى حتفه ويقتل شر قتلة على يد أعداء أهل البيت النبوي .

فكان لا بد لهم من العمل بالتقية اقتداءً بما أشار إليهم أئمة أهل البيت فقد روي عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال : «التقية ديني ودين آبائي» وقال : «من لا تقية له لا دين له» وقد كانت التقية شعاراً لأئمة أهل البيت أنفسهم دفعاً للضرر عنهم وعن اتباعهم ومحبيهم وحقناً لدمائهم واستصلاحاً لحال المسلمين .

وأما بالنسبة لأهل السنة والجماعة فقد كانوا بعيدين كل البعد عن ذلك البلاء لأنهم كانوا في معظم عهودهم على وفاق تام مع الحكام فلم يتعرضوا لا لقتل ولا نهب ولا لظلم ، فكان من الطبيعي جداً أن ينكروا التقية ويشنعون على العاملين بهما وقد لعب الحكام من بني أمية وبني العباس دوراً كبيراً في التشهير بالشيعة من أجل التقية وأتباعهم إلى هذا اليوم .

وهذا الخطيب البغدادي يذكر : أن نصر بن علي الجهضمي المحدث الكبير لما حدث بهذا الحديث عن رسول الله ﷺ : «من أحبني وأحب هذين (وأشار إلى الحسن والحسين عليهما السلام) وأباهما وأمهما كان معي في درجتي

يوم القيامة» أمر المتوكل بضربه ألف سوط^(١).

وكلمه جعفر بن عبد الواحد، وجعل يقول: هذا الرجل من أهل السنة، ولم يزل به حتى تركه.

فهل تجد في مثل هذا العصر بُدأ من التقية حضرة الدكتور؟

فتأمل في مغزى هذه القصة وأمثالها، وقد عمل بالتقية في هذه العصور كثير من المحدثين والعلماء من أهل السنة أمثال أبي حنيفة والنسائي، ولم تكن للمحدثين وأرباب الصحاح والمسانيد كأحمد وغيره حرية في تخريج ما يخالف سياسة الحكومة، وأهواء الأمراء ولم يكن للمصنفين في تأليف الكتب ونقل الروايات بُد من التقية لكونهم تحت اضطهاد شديد ومراقبة عيون الحكومة التي بثت جواسيسها في البلاد للفحص عمّن يرى أو يروي لأهل البيت منقبة أو فضيلة ولقد أجادَ إمام الحنفية في الأشعار المنسوبة إليه:

- | | |
|----------------------------------|--------------------------------------|
| ١ - حُبُّ اليهود لآلِ موسى ظاهر | وولاهم لبني أخيه بادي |
| ٢ - وإمامهم من نسلِ هارون الأولى | بهم اقتدوا ولكل قوم هادي |
| ٣ - وكذا النصارى يكرمون محبةً | لمسيحهم نجرّاً من الأعواد |
| ٤ - فمتى يوالِ آل أحمد مسلم | قتلوه أو سَمّوه بالإلحاد |
| ٥ - وهذا هو الداءُ العيأ لمثله | ضلت حلوم حواضر وبوادي |
| ٦ - لم يحفظوا حق النبي محمد | في آله والله بالمرصاد ^(٢) |

وأقول:

إن التقية ليست كما يدعي أهل السنة بأنها ضرب من النفاق فالعكس هو الصحيح، لأن النفاق هو إظهار الإيمان وكتمان الكفر بينما التقية هو

(١) تاريخ بغداد: ٢٨٨/١٣ - رقم ٧٢٥٥.

وراجع أيضاً ما أخرجه القاضي في الشفاء/ ٤٢/٢ طبعة عام ١٣٢٤هـ، وابن حجر في تهذيب التهذيب بترجمة نصر بن علي.

(٢) راجع الفاتحة السابعة ص ١١٥ من شرح الديوان للعلامة حسين بن معين الدين المبيدي من أعلام أهل السنة والجماعة في القرنين التاسع والعاشر.

إظهار الكفر وكتمان الإيمان وشتان ما بين الموقفين، هذا الموقف أعني النفاق الذي قال في شأنه سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون﴾^(١).

وأما الموقف الثاني أعني التقية التي قال في شأنها سبحانه وتعالى: ﴿وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه﴾ فإن مؤمن آل فرعون كان يكتم في الباطن إيمانه ولا يعلم به إلا الله ويتظاهر لفرعون وللناس جميعاً أنه على دين فرعون «وقد ذكر الله في محكم كتابه تعيماً لقرده».

وتعالى معي حضرة الدكتور لتعرف قول الشيعة في التقية حتى لا تغتر بما يقال فيهم كذباً وبهتاناً.

● يقول الشيخ محمد رضا المظفر في كتابه (عقائد الإمامية) ما هذا نصه: (وللتقية أحكام من حيث وجوبها وعدم وجوبها بحسب اختلاف مواقع خوف الضرر، المذكورة في أبوابها في كتب العلماء الفقهية، وليست هي بواجبة على كل حال، بل قد يجوز أو تجب خلافها في بعض الأحوال، كما إذا كان في إظهار الحق والتظاهر به نصرة للدين وخدمة للإسلام وجهاد في سبيله، فإنه عند ذلك يستهان بالأموال ولا تعز النفوس، وقد تحرم التقية في الأعمال التي تستوجب قتل النفوس المحترمة أو رواجاً للباطل أو فساداً في الدين أو ضرراً بالغاً على المسلمين. بإضلالهم أو إفشاء الظلم والجور فيهم).

● وقال الشيخ الطوسي في التفسير المسمى بالتبيان في تفسير الآية المذكورة: والتقية عندنا واجبة عند الخوف على النفس، وقد روى رفضه في جواز الإفصاح بالحق عندها.

● وقال الطبرسي في مجمع البيان: وفي هذه الآية المذكورة سابقاً، قوله: وفي هذه الآية دلالة على أن التقية جائزة في الدين عند الخوف على النفس، وقال أصحابنا: إنها جائزة في الأحوال كلها عند الضرورة وربما وجبت فيها لضرب من اللطف والاستصلاح وليس تجوز من الأفعال في قتل

(١) سورة البقرة: الآية ١٣.

المؤمن، ولا حينما يعلم أو يغلب على الظن أنه استفساد في الدين .

● قال الشيخ المفيد: إنها قد تجب أحياناً وتكون فرضاً وتجاوز أحياناً من غير وجوب، وتكون في وقت أفضل من تركها وقد يكون تركها أفضل، وإن كان فاعلها مغدوراً ومغفواً عنه ومتفضلاً عليه بترك اللوم عليها .

فهذه جملة من كلمات علماء الفريقين مفصحة بجواز التقية في الجملة معلنة بتقارب آرائهم فيها وأن الكل معتمدون في القول بها على الكتاب والسنة وبد كل هذا أقول: إذاً فما ذنب الشيعة في القول بها؟ وما وجه مؤاخذتهم عليها إلا التعصب والجهل .

هكذا كان حال المسلمين وعلمائهم في تلك القرون المظلمة وأما في هذا العصر فالعلماء والباحثون أحرار في إظهار آرائهم حول المباحث الإسلامية، وليس بين الشيعي والسني ذلك التنافر الذي أوجدته السياسية في تلك العصور، فلا خوف ولا قتل ولا سجن لبيان الرأي، ولا يقاس هذا الزمان بعصر الأمويين والعباسيين وعصر الحجاج والمتوكل ذلك زمان وهذا زمان ولكن حضرة الدكتور البوطي لما سأله أحد طلابه السؤال المذكور لم يجد جواباً إلا أن يضع التقية من أحد الحواجز والعائقة بيننا وبينهم وتناسى ما حصل بين الفريقين السني والشيعي في دار التقريب بالأزهر إلى حد أن صدرت عن شيخ الأزهر فتواه التاريخية بجواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية .

وكما صدرت عن علماء الشيعة مثل السيد شرف الدين والسيد محسن الأمين . والشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء وغيرهم مقالات وكتب قضت على الإفتاءات قضاءً حاسماً^(١) .

(١) راجع حضرة الدكتور إن أردت أهم الكتب الشيعية للإطلاع: «نقض الوشيقة» «أهل الشيعة وأصولها» «الدعوة الإسلامية» «الفصول المهمة في تأليف الأمة» «أجوبة ومساائل موسى جبار الله» وكتاب «المراجعات» المحاورة التي تمت بين شرف الدين الموسوي وبين الأستاذ الأكبر الشيخ سليح البشري شيخ الأزهر هذا الكتاب كما قال عنه أحد أعلام السنة (الشيخ محمود أبو ريا) في كتابه أضواء على السنة المحمدية ص ٣٤٦: «نفيس جداً يجب على كل مسلم أن يقرأه لأنه حَمَلَ من البحوث الدينية والفوائد العلمية ما لم يحمله كتاب آخر» .

المسألة السابعة عشرة

قوله: الجريمة على الجريمة هو أن نجد من ينزل بهذا المستوى
الباسق، الباسق إلى الحضيض بأكاذيبه وإجرامه القولي.

قال الدكتور البوطي في محاضرته^(١):

الجريمة كل الجريمة هو أن نجد من ينزل بهذا المستوى الباسق الباسق
إلى حضيض بأكاذيبه وإجرامه القولي.

طيب. بعد هذا القول: فكر الشيعة لمع في داخل سقيفة بني ساعدة،
لكن ما كان اسمهم شيعة طبعاً اسمهم ناس إن وجدوا وقالوا: ليكن سيدنا
علي خليفة للرسول ﷺ وطبعاً في وجهة نظر، «ألا ترضى أن تكون مني
بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» لما هاجر النبي ﷺ وتركه في
بيته وكلفه أن يعطي الأمانات للناس وأيضاً «راية خيبر» عندما قال: سأعطي
الراية لرجل يحبه الله ورسوله في طبعاً وجهة نظر ولها أدلة، والذين قالوا أبا
بكر أيضاً لهم وجهة نظر ولهم أدلة.

هذه أدلة ذكرت من منطلق أن أناساً مذهبهم مذهب أهل البيت وأناس
مذهبهم ليس مع أهل آل البيت هذه ما كانت موجودة أبداً. وإنما هنالك
دلائل تلمع هنا ودلائل تلمع هنا وجمعت هذه الدلائل وقورن بعضها ببعض
وكانت الحصيلة لأبي بكر «أي في الخلافة».

(١) محاضرة أقيمت في جامعة دمشق بتاريخ ١٩٩٥/٢/٣١.

أقول: إن المتأمل لنص كلام حضرة الدكتور في هذه المحاضرة وفي سياق حديثه عن عقيدة الشيعة الإمامية، ولمخالفة الشيعة في عقيدتهم لعقيدة أهل السنة والجماعة والذي ماسل سيف عبر التاريخ أشد من سيف الحديث عن مسألة الخلافة والإمامة ومن هو أحق بها، وكل يجر النار إلى قرصه.

لكني لا أرى الخوض في هذه المسائل الخلافية والبحث عن الحقيقة فيها والمحاورة والموضوعية والانفتاح الفكري الهادف والنقد البناء جريمة على حد زعم الدكتور.

وقوله: (الجريمة كل الجريمة هو أن نجد من ينزل بهذا المستوى الباسق الباسق «مكرراً كلمة الباسق للتأكيد على قوله» إلى حضيض أكاذيبه وإجراحه القولي).

إننا لنستشف من كلام حضرة الدكتور شيء من التعصب المقيت بالمحاورة والمناقشة في محاضراته ومن خلال كلماته وألفاظه فعندما نتحاور في مسألة عقائدية يجب أن نتحاور بقلب مفتوح لا يحمل الحقد حتى نستطيع أن نتوقف على الحقائق ونبشها مادام هدفنا جميعاً إقامة الحق القائم على الدليل والبرهان.

وإننا لنجد فكر الشيعة الإمامية لم يلمع فقط داخل السقيفة على حد قول الدكتور لكنني سأستعرض نماذج من الآراء في ذلك، وأترك ما أريد توضيحه وتبينه في آخر الصفحات.

متى بدأ التشيع؟

أولاً: رأي يرى أنهم تكونوا بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام، وممن يذهب لهذا ابن خلدون: فقد قال: إن الشيعة ظهرت لما توفي الرسول وكان أهل البيت يرون أنفسهم أحق بالأمر وأن الخلافة لرجالهم دون سواهم من قريش ولما كان جماعة من الصحابة يتشيعون لعلي ويرون استحقاقه على غيره ولما عدل به إلى سواه تأففوا من ذلك^(١) الخ...

(١) تاريخ ابن خلدون: ج ٣ ص ٣٦٤.

ثانياً: الدكتور حسن إبراهيم فقد قال: ولا غرو فقد اختلف المسلمون أثر وفاة النبي ﷺ فيمن يولونه الخلافة وانتهى الأمر بتولية أبي بكر وأدى ذلك إلى انقسام الأمة العربية إلى فريقين سنية وشيعية^(١).

ثالثاً: الدكتور أحمد أمين فقد قال: وكانت البذرة الأولى للشيعنة الجماعة الذين رأوا بد وفاة النبي أن أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه^(٢).

رابعاً: الستشرق جولد تسيهر قال: إن التشيع نشأ بعد وفاة النبي ﷺ وبالضبط بعد حادثة السقيفة^(٣).

خامساً: اليعقوبي قال: وبعد جماعة من المتخلفين عن بيعة أبي بكر هم النواة الأولى للتشيع ومن أشهرهم سلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري والمقداد بن الأسود والعباس بن عبد المطلب^(٤).

وتعقيباً على ذكر المتخلفين كما أتى بذكرهم الدكتور الشيخ الوائلي في كتابه هوية التشيع^(٥).

إن المتخلفين عن بيعة الخليفة أبي بكر قال الدكتور أحمد محمود صبحي: إن بواعث هؤلاء مختلفة في التخلف فلا يستدل منها على أنهم كلهم من الشيعة. وقد يكون ما قاله صحيحاً غير أن المتخلفين الذين ذكرهم المؤرخون أكدت كتب التراجم على أنهم شيعة^(٦).

سادساً: الرأي الذي يذهب إلى أن التشيع نشأ أيام عثمان ومن الذاهبين لذلك: جماعة من المؤرخين والباحثين منهم: ابن حزم وجماعة آخرون ذكرهم بالتفصيل يحيى هاشم فرغل في كتابه^(٧) وقد استند إلى مبررات شرحها.

(١) تاريخ الإسلام: ج ١ ص ٣٧١.

(٢) فجر الإسلام: ص ٢٦٦.

(٣) العقيدة والشرية: ص ١٧٤.

(٤) تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ١٠٤.

(٥) هوية التشيع للدكتور الوائلي: ص ٢٤.

(٦) نظرية الإمامة: ص ٣٣.

(٧) عوامل من أهداف نشأة علم الكلام: ج ١ ص ١٠٥.

سابعاً: الرأي الذي يذهب إلى تكون الشيعة أيام خلافة الإمام علي عليه السلام ومن الذاهبين إلى هذا الرأي النوبختي في كتابه فرق الشيعة^(١) وابن النديم في الفهرست حيث حدده بفترة واقعة البصرة وما سبقها من مقدمات كان لها الأثر المباشر في تبلور فرقة الشيعة وتكوينها^(٢).

ثامناً: الرأي الذي يذهب إلى أن ظهور التشيع كان بعد واقعة الطف على اختلاف في الكيفية بين الذاهبين لهذا الرأي حيث يرى بعضهم أن بوارد التشيع التي سبقت واقعة الطف لم تصل إلى حد تكوين مذهب متميز له طابعه وخواصه وإنما حدث ذلك بعد واقعة الطف بينما يذهب^(٣) ولكن بعد واقعة الطف أخذ طابعاً سياسياً وعمق جذوره في النفوس وتحددت أبعاده إلى كثير من المضامين، وكثير من المستشرقين يذهبون لهذا الرأي وأغلب المحدثين من الكتاب.

يقول الدكتور كامل مصطفى إن استقلال الاصطلاح الدال على التشيع إنما كان بعد مقتل الحسين عليه السلام حيث أصبح التشيع كياناً مميزاً له طابعه الخاص.

في حين يذهب الدكتور عبد العزيز الدوري إلى أن التشيع تميز سياسياً ابتداءً من مقتل أمير المؤمنين علي عليه السلام ويتضمن ذلك فترة قتل الحسين عليه السلام حيث يعتبرها امتداداً للفترة السابقة^(٤).

وإلى هذا الرأي يذهب المستشرق بروكلمان في تاريخ الشعوب الإسلامية حيث يقول: والحق أن ميتة الشهداء الذي ماتها الحسين ولم يكن لها أي أثر سياسي هذا على زعمه - قد عملت في التطور الديني للشيعة حزب علي الذي أصبح بعد ملتقى جميع النزعات المناوئة للعرب - وهو زعم باطل - واليوم لا يزال ضريح الحسين عليه السلام في كربلاء أقدس حجة عند الشيعة وبخاصة الفرس الذين ما فتئوا يعتبرون الشواء الأخير في جواره

(١) فرق الشيعة: ص ١٦.

(٢) الفهرست لان النديم ص ١٧٥.

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع: ص ٢٣.

(٤) مقدمة في تاريخ صدر الإسلام: ص ٧٢.

غاية ما يطمعون فيه^(١).

إن رأي بروكلمان كما يذكر لنا الدكتور الوائلي في كتابه^(٢) لا يصمد أمام المناقشة، كونه يرى أن لا أثر سياسي للواقعة أي واقعة الطف فهو من قبيل إنكار البديهيات وإنما يقصر أثر الواقعة على تعميق المذهب دينياً فقط وقد شايع بروكلمان في هذا الرأي جماعة آخرون ذكرهم يحيى فرغل مفصلاً في كتابه^(٣).

وأقول: إن هذه الآراء الثمانية في نشأة التشيع لا تصمد أمام المناقشة والدليل لأن هذه الآراء أومض فيها التشيع نتيجة احتكاكه بمؤثر من المؤثرات في تلك الفترة التي أرخت بها تلك الآراء ظهور التشيع فظنوه ولد آنذاك بينما التشيع موجود بكيانه الكامل منذ الصدر الأول وقد آن الأوان لأعرض لحضرة الدكتور البوطي رأي جمهور الشيعة وخاصة المحققين منهم؛

الأدلة على تكون التشيع أيام النبي ﷺ ويعد النبي ﷺ واضع حجر الأساس للتشيع.

رأي الشيعة وغيرهم من المحققين من المذاهب الأخرى حيث ذهب هؤلاء إلى أن التشيع ولد أيام النبي ﷺ وأن النبي نفسه هو الذي غرسه في النفوس عن طريق الأحاديث التي وردت على لسان النبي ﷺ وكشفت عما لعلي عليه السلام من مكانة في مواقع متعددة رواها إضافة إلى أن الشيعة ثقة أهل السنة والجماعة.

منها: ما رواه السيوطي عن ابن عساكر عند تفسير الآيتين السادسة والسابعة من سورة النبي بسنده عن جابر بن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ فأقبل علي عليه السلام فقال النبي ﷺ: والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة، فنزل قوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرَةِ﴾.

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان: ص ١٢٨.

(٢) هوية التشيع: ص ٢٦.

(٣) عوامل وأهداف نشأة علم الكلام: ج ١ ص ١٠٦.

وأخرج ابن عدي عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام: هم أنت وشيعتك.

● وأخرج ابن مردويه عن علي عليه السلام قال: قال لي رسول الله ﷺ: ألم تسمع قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخ هم أنت وشيعتك وموعدي وموعدكم الحوض إذا جاءت الأمم للحساب تدعون غراً محجلين^(١).

ومن هنا ذهب أبو حاتم الرازي إلى أن أول اسم لمذهب ظهر في الإسلام هو مذهب الشيعة وكان هذا لقب أربعة من الصحابة هم:

أبو ذر الغفاري، عمار بن يسار، المقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي. وبعد صفين اشهر موالى علي عليه السلام بهذا اللقب^(٢).

والأدلة التي يعتمد عليها الشيعة بخلافة وإمامة علي بن أبي طالب عليه السلام أدلة كثيرة ومحكمة بينما الأدلة التي يعتمد عليها إخواننا أهل السنة والجماعة في خلافة أبي بكر كما زعم الدكتور البوطي وبينها. كحديث الصلاة، وحديث كتابة الكتاب، وحديث الخلعة، فقد ناقشتها في بداية الكتاب وإنهغ موضوعه ولا تصمد أمام الدليل والبرهان.

وأما الأدلة التي يعتمد عليها الشيعة بالنسبة لنشوء التشيع فبينما أن النبي ﷺ هو الذي وضع اللبنة الأولى للتشيع ونشأته.

وهناك عدة مواقف نستعرض منها نماذج ليرى حضرة الدكتور:

الموقف الأول:

عندما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٣) قال المؤرخون: إن النبي ﷺ دعا علياً عليه السلام وأمره أن يصنع طعاماً ويدعوا آل عبد المطلب

(١) الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي: ج ٦ ص ٣٧٦.

(٢) روضات الجنات للخونساري: ص ٨٨.

(٣) سورة الشعراء: الآية ٢١٤.

وعددهم يومئذ أربعون رجلاً وبعد أن أكلوا وشربوا من لبنا أعد لهم قام النبي ﷺ وقال: يا بني عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً من العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتمكم به إني قد جئتمكم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرني الله أن أدعوكم إليه فأياكم يؤازرنني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم فأحجهم لقوم عنها جميعاً - يقول علي - وقلت وإني لأحدثهم سناً وأرمصهم عيناً وأعظمهم بطناً وأحمشهم ساقاً: أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه فأخذ برقبتي ثم قال: إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا، فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع^(١).

الموقف الثاني:

يقول أبو رافع القبطي مولى رسول الله ﷺ: دخلت على النبي ﷺ وهو يوحى إليه فرأيت حية فنمت بينها وبين النبي لثلا يصل إليه أذى منها حتى انتهى عنه الوحي فأمرني بقتلها وسمعتة يقول: الحمد لله الذي أكمل لعلي منته وهنيئاً لعلي بتفضيل الله إياه... بعد أن قرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٢) وقد أجمع أعلام أهل السنة والشيعة على نزول هذه الآية في علي عليه السلام ومنهم السيوطي في الدر المنثور عند تفسير الآية المذكورة، وكذلك الرازي في مفاتيح الغيب والبيضاوي في تفسيره والزمخشري في كشافه.

والثعلبي في تفسيره والطبرسي في مجمع البيان وغيرهم من أعلام المفسرين والمحدثين.

الموقف الثالث:

موقف النبي ﷺ يوم غدير خم وذلك عند نزول الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ

(١) تاريخ الطبري: مج ٢ ص ٢١٦، تاريخ الكامل لابن الأثير: ج ٢ ص ٢٨.

(٢) سورة المائدة: الآية ٥٥.

يعصمك من الناس»^(١) وعندما أوقف النبي ﷺ الركب وصنعوا له منبراً من أحداج الإبل خطب عليه خطبته المعروفة ثم أخذ بيد علي وقال: أأست أولي المؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى، فكررها ثلاثاً ثم قال: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله» فلقبه الخليفة الثاني فقال: بخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.

وقد ذكر الفخر الرازي في تفسيره سبب نزول هذه الآية عشرة وجوه ومنها أنها نزلت في علي عليه السلام ثم عقب بعد ذلك بقوله: وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن علي - يريد الباقر^(٢) إن حديث الغدير أخرجه جماعة من حفاظ أهل السنة وقد رواه ابن حجر في صواعقه عن ثلاثين صحابياً ونص على أن طريقه صحيحة وبعضها حسن^(٣).

وفي النص الأخير لكلام الدكتور الذي قال فيه:

«وإنما هنالك دلائل تلمع هنا ودلائل تلمع هنا، وجمعت هذه الدلائل وقورن بعضها ببعض وكانت الحصيلة لأبي بكر «أي في مسألة الخلافة».

أقول: إن أهل السنة والجماعة اختلفوا في خلافة الخليفة أبي بكر (رض) هل كانت بالنص؟... أم أنها كانت بالاختيار؟...

● فذهب الحسن البصري وجماعة من أهل الحديث إلى أنها ثبتت بالنص الخفي والإشارة.

● وذهب بعضهم إلى أنها ثبتت بالنص الجلي.

● وذهب جماعة من أهل الحديث والمعتزلة والأشاعرة إلى أنها ثبتت بالاختيار^(٤)...

(١) سورة المائدة: الآية ٦٩.

(٢) تفسير الرازي: ج ٣ ص ٤٣١.

(٣) الصواعق المحرقة: الباب الثاني من الفصل التاسع.

(٤) رياض العبد الله - أهل الشورى الستة الذين اختارهم عمر (رض) ص ٦ - الطبعة الأولى - دار الرشيد - ١٩٩٢ بيروت.

وهنا أقول لحضرة الدكتور بما أنه أشعري المذهب فأنتم وأستاذكم أبو الحسن الأشعري ممن تقولون بأن خلافة الصديق قد تمت بالاختيار وليس هناك دلائل تثبت خلافة الصديق وأرى في هذا خروجاً عن الرأي الذي أنت تلتزم وتعتقد به هذا من جهة .

ومن جهة أخرى . . هل تستطيع حضرة الدكتور أن تحدد الفترة التي تمت بها مقارنة الأدلة ببعضها البعض وكانت الحويلة لأبي بكر بالخلافة .

وهل هذا رأي حسي أم حدسي؟ وأيها أنت تتبناه وأطلب منك تحديد الحقبة الزمنية التي تمت فيها مقارنة الأدلة ببعضها البعض .

ولكنني أرد بالنقض على أصحاب الرأي القائل بأن هناك أدلة وردت في خلافة الصديق وهذا ما أوضحناه في المسألة الرابعة من هذا الكتاب .

وإليك الأدلة من القرآن والحديث في إثبات خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام للقارئ الكريم حتى يتبين له الحق وينكشف عنه ذلك الضباب الوهمي فإليك أيها القارئ دراسة مفصلة في بيان الأدلة من الصحاح الستة والكتب المعتمدة لدى أهل السنة والجماعة في بيان خلافة علي عليه السلام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة ونشكر حضرة الدكتور محمد بيومي مهران ومركز الغدير للدراسات الإسلامية في تحقيق تلك المصادر من الصحاح والكتب المعتمدة فإليك أخي القارئ الكريم هذه الدراسة .

دراسة في الآيات والأحاديث الدالة على خلافة

علي عليه السلام للنبي ﷺ

من الصحاح الستة والكتب المعتمدة عند أهل السنة والجماعة^(١)

آية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾:

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في سورة المائدة/ ٥٥، في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.

قال: وروى عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: صليت مع رسول الله ﷺ يوماً صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد لم يعطه أحد، فرفع السائل يده إلى اسماء وقال: اللهم اشهد أنني سألت في مسجد الرسول ﷺ فما أعطاني أحد شيئاً وعلي عليه السلام كان راکعاً فأومأ إليه بخنصره اليمنى - وكان فيها خاتم - فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم بمراءى النبي ﷺ فقال: اللهم إن أخي موسى عليه السلام سألك فقال: رب اشرح لي صدري (إلى قوله) واشركه في أمري فأنزلت قرآناً ناطقاً، سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطاناً، اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك فاشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيراً من أهلي علياً أشدد به ظهري، قال أو ذر: فوالله ما أتم رسول الله ﷺ هذه الكلمة حتى نزل جبريل فقال: يا محمد اقرأ: إنما وليكم الله ورسوله إلى آخرها.

(١) الدر المنثور: ٥٠٤/٧ ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ مدينة دمشق: ٤٢١/٢.

وذكره الشبلنجي في نور الأبصار: ص ١٧٠ وقال: نقله أبو إسحاق أحمد الثعلبي في تفسيره:

وانظر أيضاً في مضمون هذا الأحاديث: تفسير الطبري: ١٨٦/٦، الدر المنثور للسيوطي، والكشاف للزمخشري - ذيل تفسير الآية -، كنز العمال: ٣١٩/٦ و ٣٠٥/٧، أسباب النزول للواحدي: ص ١٤٨، ذخائر العقبى: ص ٨٨، ١٠٢، مجمع الزوائد: ١٧/٧^(١).

إن الآية الشريفة - بعد الأخبار المتقدمة في الباب السابق الواردة كلها في نزول الآية في علي بن أبي طالب عليه السلام - تكون ظاهرة في إمامته عليه السلام فإن مفادها - بعد ورود تلك الأخبار - يكون هكذا: إنما وليكم الله ورسوله وعلي بن أبي طالب عليه السلام، فقله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الخ) وإن كان لفظ جمع ولكنه قد أريد منه شخص واحد وحمل لفظ الجمع على الواحد جائز إذا كان على سبيل التعظيم، ولفظ الوالي وإن كان له معاني متعددة كالمحب والصديق والناصر والجار والحليف ومالك الأمر أو الأولى بالتصرف أو المتصرف وغير ذلك، ولكن الظاهر من الولي هنا - بعد وضوح تبادر الحصر من إنما - هو مالك الأمر أو الأولى بالتصرف أو المتصرف، فإنه المعنى الذي يلائم الحصر في الله جل وعلا وفي رسوله وفي علي بن أبي طالب عليه السلام لا المحب أو الصديق أو الناصر وما أشبه ذلك، إذ من الواضح المعلوم أن المؤمنين والمؤمنات بعضهم أولياء بعض - كما في القرآن الكريم - من دون اختصاص بالثلاثة المذكورين، وبعض الروايات المتقدمة وإن فسر الولي فيها بمعنى المحب أو الصديق أو الناصر، ولكن ظهور كلمة إنما في الحصر - بل وضعها له لغة بمقتضى تبادره منها عرفاً والتبادر علامة الحقيقة كما حقق في الأصول - مما يعني تفسير الولي بمعنى مالك الأمر ونحوه مما يناسب الاختصاص بالله ورسوله وأمير المؤمنين علي عليه السلام، فتأمل جيداً.

(١) التفسير الكبير: ٢٦/١٢، الدر المنثور: ١٠٤/٣، أسباب النزول للواحدي: ص ١٣٣، الرياض النضرة: ١٨٢/٣، ذخائر العقبى: ص ١٠٢، تهذيب التهذيب: ٣٨٦/١١.

حديث «علي وليكم من بعدي» :

[سنن الترمذي: ٢/٢٩٧]:

روى بسنده عن عمران بن حصين قال: بعث رسول الله جيشاً واستعمل عليهم علي بن أبي طالب عليه السلام فمضى في السرية فأصاب جارية فأنكروا عليه وتعاقد أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: إذا لقينا رسول الله ﷺ أخبرناه بما صنع علي، وكان المسلمون إذا رجعوا من السفر بدؤوا برسول الله ﷺ، فسلموا عليه ثم انصرفوا إلى رحالهم، فلما قدمت السرية سلموا على النبي ﷺ فقام أحد الأربعة فقال: يا رسول الله أم تر إلى علي بن أبي طالب عليه السلام صنع كذا وكذا؟ فأعرض عنه رسول الله ﷺ، ثم قام الثاني فقال مثل مقالته، فأعرض عنه، ثم قام الثالث فقال مثل مقالته فأعرض عنه، ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا، فأقبل رسول الله ﷺ، والغضب يعرف في وجهه فقال: ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟ إن علياً مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن بعدي.

ورواه أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده ٤/٤٣٧ باختلاف يسير في اللفظ، وقال فيه: فقال: دعوا علياً دعوا علياً إن علياً مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن بعدي، ورواه أبو داود الطيالسي أيضاً في مسنده (١١١/٣) باختلاف يسير في اللفظ، وقال فيه: فقال رسول الله ﷺ: ما لهم ولعلي؟ إن علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي، ورواه أبو نعيم أيضاً في حليته (٢٩٤/٦) والنسائي أيضاً في خصائصه مختصراً (ص ١٩ و ٢٣) وقال فيه: والغضب يبصر في وجهه فقال: ما تريدون من علي؟ إن علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن من بعدي، وذكره المحب الطبري أيضاً في الرياض النضرة (١٧١/٢) وقال: أخرجه الترمذي وأبو حاتم وأخرجه أحمد وأورده المتي أيضاً في كنز العمال (١٥٤/٦) بطريقتين وقال: أخرجه ابن أبي شيبة (وفي ص ٣٩٩) وقال: أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وصححه (١).

(١) سنن الترمذي: ٥/٥٩٠ ح ٣٧١٢، مسند أحمد: ٥/٦٠٦ ح ١٩٤٢٦، مسند أبي داود الطيالسي: ص ١١١ ح ٨٢٩، خصائص النسائي - ضمن السنن -: ١٣٢/٥ ح ٨٤٧٤، الرياض

[مسند أحمد بن حنبل: ٣٥٦/٥]:

روى بسنده عن بريدة قال: بعث رسول الله ﷺ بعثين إلى اليمن علي أحدهما علي بن أبي طالب عليه السلام وعلى الآخر خالد بن الوليد، فقال: إذا التقيتم فعلي على الناس، وإن افترقتما فكل واحد منكما على جنده، قال: فلقينا بني زيد من أهل اليمن فاقتلنا فظهر المسلمون على المشركين، فقتلنا المقاتلة وسبينا الذرية، فاصطفى علي عليه السلام امرأة من السبي لنفسه، قال بريدة: فكتب معي خالد بن الوليد إلى رسول الله ﷺ يخبره بذلك، فلما أتيت النبي ﷺ دفعت الكتاب فقرئ عليه، فرأيت الغضب في وجه رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله هذا مكان العائد، بعثتني مع رجل وأمرتني أن أيعه ففعلت ما أرسلت بهد فقال: لا تقع في علي فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بدني، وإنه مني وأنا منه، وهو وليكم بعدي.

ورواه النسائي أيضاً في خصائصه باختلاف يسير ص ٢٤ والهيثمي في مجمد الزوائد (١٢٧/٩) وقال: رواه أحمد والبخاري باختصار، والمتقي أيضاً في كنز العمال (١٥٤/٦) مختصراً وقال: أخرجه ابن أبي شعبة وص ١٥٥ وقال: أخرجه الديلمي عن علي عليه السلام وأورده المناوي أيضاً في كنوز الحقائق ص ١٨٦ وقال: أخرجه الديلمي ولفظه: إن علياً وليكم بعدي^(١).

قول النبي ﷺ: «علي وليكم من بعدي» الذي قد عرفت جملة من طرقة في الباب السابق هو من الأدلة القوية والنصوص الجليلة على خلافة علي عليه السلام من بعد النبي ﷺ بلا فصل، والاستدلال به يتوقف على بيان السند والدلالة جميعاً.

أما السند؛ فقد رواه جمع من أعظم الصحابة كعلي عليه السلام وابن عباس، وعمران بن حصين ووهب بن حمزة، وبريدة الأسلمي، وأنه قد خرجه كما تقدم وعرفت جمع من أئمة الحديث كالترمذي في سننه والنسائي

النضرة: ١١٥/٣، كنز العمال: ٥٩٩/١١ ح ٣٢٨٨٣ و ١٣/١٤٢ ح ٣٦٤٤٤، المستدرك على الصحيحين: ١١٩/٣ ح ٤٥٧٩، نزل الأبرار: ص ٥٥.

(١) مسند أحمد: ٤٨٩/٦ ح ٢٢٥٠٣، خصائص النسائي: ١٣٣/٥ ح ٨٤٧٥، كنز العمال: ١١/٦٠٨ ح ٣٢٩٤٢، البداية والنهاية: ٣٧٩/٧.

صاحب الصحيح في خصائصه، والإمام أحمد بن حنبل في مسنده وأبي داود الطيالسي في مسنده وهو من مشايخ البخاري، وأبي نعيم في حليته والخطيب البغدادي في تاريخه، وأبي حاتم، وابن أبي شيبه، وابن جرير الطبري، والبيزار، والطبراني، وابن الجوزي، والرافعي، وابن مردويه والحافظ أبي القاسم الدمشقي في الموافقات وفي الأربعين الطوال، ويوسف بن صهيب، والديلمي وغيرهم ممن لم أظفر به في هذه العجالة.

وأما الدلالة؛ فهي ظاهرة جداً بعد ملاحظة القرينة اللفظية المتصلة بالحديث الشريف وهي كلمة من بعدي، وتوضيحه: إن لفظ الوالي في اللغة معاني متعددة كالمحب والصديق والناصر والجار والحليف وغير ذلك، ومن أظهر معانيه وأشهرها هو مالك الأمر فكل من ملك أمر غيره بحيث كان له التصرف في أموره وشؤونه فهو وليه، فالسلطان ولي الرعية أي يملك أمرهم وله التصرف في أمورهم وشؤونهم والأب أو الجد ولي الصبي أو المجنون أي يملك أمره وله التصرف في أموره وشؤونه، وهكذا ولي المرأة في نكاحها أو ولي الدم أو الميت، (وقد يقال) إن الولي قد جاء بمعنى الأولى بالتصرف فالسلطان ولي الرعية والأب أو الجد ولي الصبي أو المجنون، وهكذا إلى غيرها من الأمثلة يكون بهذا المعنى أي أولى بالتصرف، ويؤيده في المقام ورود بعض أخبار الباب كما تقدم بلفظ قوله: فهو أولى الناس بكم بعدي. (كما قد يقال) إن الولي قد جاء بمعنى المتصرف فالسلطان مثلاً ولي الرعية يكون بهذا المعنى أي هو المتصرف في أمورهم وهكذا ولي الصبي وغيره، وعلى كل حال إن الولي بما له من المعنى المعروف الظاهر المشهور - سواء عبرنا عنه بمالك الأمر أو بالأولى بالتصرف أو بالمتصرف - لا يكاد يطلق إلا على كل من له تسلط وتفوق على غيره وكان له التصرف في أموره وشؤونه، ثم من المعلوم أن إرادة الجار أو الحليف أو ما أشبه ذلك من لفظ الولي في الحديث الشريف مما لا يناسب المقام، بل مما لا محصل له أصلاً - كما قدمنا - فيبقى المحب والصديق والناصر ومالك الأمر أو الأولى بالتصرف أو المتصرف على اختلاف التعابير في المعنى الأخير، كما أن من المعلوم أن لفظة (من بعدي) مما ينافي إرادة المحب أو الصديق أو الناصر، إذ كونه عليه السلام محباً للمسلمين أو صديقاً أو ناصراً لهم مما لا ينحصر بما بعد زمان النبي ﷺ بل

هو كان كذلك في زمان النبي ﷺ فإذا ينحصر المراد من الولي في الحديث الشريف بالمعنى الأخير وهو مالك الأمر أو الأولى بالتصرف أو المتصرف في أمور المسلمين وفي شؤونهم، وذلك لما فيه من المناسبة الشديدة مع كلمة من بعدي فيتعين هو من بين سائر المعاني وهو معنى الإمام والخليفة كما هو واضح لمن أنصف.

حديث يوم الدار:

[تاريخ الطبري: ٦٢]:

روى بسنده عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء/ ١١٤] دعاني رسول الله ﷺ فقال لي: يا علي إن الله أمرني أن أنذر عشيرتك الأقربين فضقت بذلك ذرعاً وعرفت أنني متى أبادئهم بهذا الأمر أرى منهم ما أكره فصمت عليه (أي سكت) حتى جاءني جبرئيل فقال: يا محمد إنك إن لا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك، فاصنع لنا صاعاً من طعام واجعل عليه رجل شاة واملاً لنا عساً من لبن ثم اجمع لي بني عبد المطلب حتى أكلهم وأبلغهم ما أمرت به، ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم له وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه فيهم أعمامه أبو طالب وحزمة والعباس وأبو لهب، فلما اجتمعوا إليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم، فجئت به فلما وضعته تناول رسول الله ﷺ حذية (أي قطعة) من اللحم فشققها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصحيفة، ثم قال: خذوا بسم الله فأكل القوم حتى ما لهم شيء من حاجة، وما أرى إلا موضع أيديهم، وأيم الله الذي نفس علي بيده إن كان الرجل الواحد منهم ليأكل ما قدمت لجميعهم ثم قال: اسق القوم فجئتهم بذاك العس فشربوا منه حتى رروا منه جميعاً، وأيم الله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله، فلما أراد رسول الله ﷺ أن يكلمهم بדרه أبو لهب إلى الكلام فقال: لقدماً سحركم صاحبكم، فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله ﷺ فقال: الغد يا علي إن هذا الرجل سبقني إلى ما قد سمعت من القول، فتفرق القول قبل أن أكلهم فعد لنا من الطعام بمثل ما صنعت ثم اجمعهم إليّ، قال: ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقربته

لهم ففعل كما فعل بالأمس فأكلوا حتى ما لهم بشيء حاجة، ثم قال: اسقهم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رروا منه جميعاً، ثم تكلم رسول الله ﷺ فقال: يا بني عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتم به، إني قد جئتم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه، فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم؟ قال: فأحجم القوم عنها جميعاً وقلت - وإني لأحدثهم سناً وأرمصهم عيناً وأعظمهم بطناً وأحمشهم ساقاً - أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه، فأخذ برقبتي ثم قال: إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا، قال: فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أملك أن تسمع لابنك وتطيع.

وذكره المتقي أيضاً في كنز العمال (٣٩٢/٦) مختصراً وقال: أخرجه ابن جرير، وذكره أيضاً في (٣٩٧/٦) باختلاف يسير وقال: أخرجه ابن إسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معاً في الدلائل^(١).

حديث «يكون بعدي اثنا عشر خليفة»:

[صحيح البخاري في كتاب الأحكام]:

روى بسنده عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: يكون اثنا عشر أميراً فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: أنه قال: كلهم من قريش (أقول ورواه أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده بطريقين: (٩٠/٥، ٩٢)^(٢).

[صحيح مسلم في كتاب الإمارة]:

في باب الناس تبع لقريش، روى بسندين عن جابر بن سمرة قال: دخلت مع أبي علي النبي ﷺ فسمعتة يقول: إن هذا الأمر لا ينقضي حتى

(١) تاريخ الطبري: ٣١٩/٢، الكامل في التاريخ: ٤٨٧/١ - ٤٨٨، كنز العمال: ١٣/١٣١ ح ٣٦٤١٩، وص ١٤٩ ح ٣٦٤٦٥، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٣/٢١٠، شواهد التنزيل: ٥٤٢/١.

(٢) صحيح البخاري: ٦/٢٦٤٠ ح ٦٧٩٦، مسند أحمد: ٦/٩٤ ح ٢٠٣٢٥ وص ٩٧ ح ٢٠٣٤٩.

يمضي فيهم اثنا عشر خليفة (قال) ثم تكلم بكلام خفي عليّ (قال) فقلت لأبي: ما قال؟ فقال: قال: كلهم من قريش^(١).

[صحيح مسلم في كتاب الإمارة]:

في باب الناس تبع لقريش بسندين عن عامر بن سعد عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ - يوم الجمعة عشية رجم الأسلمي - يقول: لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش، الحديث. ورواه أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده (٨٩/٥)^(٢).

[سنن الترمذي: ٣٥/٢]:

روى بسندين عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: يكون من بعدي اثنا عشر أميراً (قال) ثم تكلم بشيء لم أفهمه فسألت الذي يليني فقال: قال: كلهم من قريش. ورواه أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده في (٩٢/٥، ٩٤، ٩٩، ١٠٨) وذكره ابن حجر أيضاً في صواعقه ص ١١٣ وقال: أخرجه الطبراني^(٣).

والأخبار المتقدمة كما عرفت هي من الأدلة القاطعة والنصوص الجلية الواضحة على حقية مذهب الشيعة الاثني عشرية وعلى بطلان سائر المذاهب طراً، وذلك لعدم انطباقها على ما يعتقده العامة من خلافة الخلفاء الراشدين الأربعة أو الخمسة بانضمام الحسن بن علي رضي الله عنهما إليهم لكونهم أقل عدداً أو خلافة من سواهم من بني أمية أو بني العباس لكونهم أكثر عدداً، مضافاً إلى أن بني أمية وبني العباس أغلبهم من أهل الفسق والفسق قد قضا أعمارهم بشرب الخمر بالملاهي والملاعب واستماع الغناء وضرب الدفوف وبسفك الدماء المحرمة وغير ذلك من المحرمات فكيف يجوز أن يكونوا خلفاء رسول الله ﷺ، ولا تنطبق الأخبار أيضاً على ما تعتقد سائر فرق الشيعة من الزيدية والإسماعيلية والفتحية وغيرهم لكون أئمتهم أقل،

(١) صحيح مسلم: ١٠٠/٤ ح ٥، فتح الباري: ١٨٠/١٣.

(٢) صحيح مسلم: ١٠١/٤ ح ١٠، مسند أحمد: ٩٣/٦ ح ٢٠٣١٩.

(٣) سنن الترمذي: ٤٣٤/٤ ح ٢٢٢٣، مسند أحمد: ٩٧/٦ ح ٢٠٣٤٩، الصواعق المحرقة: ص ١٨٩.

فينحصر انطباقها على ما يعتقد الشيعة الاثنا عشرية من إمامة الأئمة الاثني عشر الذين هم عترة النبي ﷺ وأهل بيته، أولهم علي بن أبي طالب ﷺ وآخرهم المهدي الحجة ابن الحسن العسكري ﷺ الذي ستأتي الأخبار الواردة فيه مفصلاً في خاتمة الكتاب إن شاء الله تعالى، وقد ذكر القندوزي في ينابيع المودة في الباب السابع والسبعين عن بعض علماء العامة أنه قد روى حديث جابر بن سمرة وقال في آخره: كلهم من بني هاشم، وقد روى الحافظ أبو نعيم في حليته (٨٦/١) بسنده عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: من سره أن يحيى ياتي ويموت مماتي ويسكن جنة عدن غرسها ربي فليوالِ علياً من بعدي، وليوالِ وليه، وليقتد بالأئمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طينتي رزقوا فهماً وعلماً، وويل للمكذبين بفضلهم من أمتي، القاطعين فيهم صلتي، لا أنالهم الله شفاعتي.

حديث «علي وصتي»:

[مستدرک الصحيحين: ١٧٢/٣]:

روى بسنده عن علي بن الحسين قال: خطب الحسن بن علي ﷺ على الناس - حين قتل علي ﷺ - فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: لقد قبض في هذه الليلة رجل لا يسبقه الأولون بعمل، ولا يدركه الآخرون، وقد كان رسول الله ﷺ يعطيه رايته فيقاتل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره، فما يرجع حتى يفتح الله عليه، وما ترك على أهل الأرض صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم فضلت من عطايه أراد أن يبتاع بها خادماً لأهله (ثم قال) أيها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا الحسن بن علي وأنا ابن النبي وأنا ابن الوصي (إلى آخر الحديث). وذكره المحب الطبري أيضاً في ذخائره ص ١٣٨ وقال: خرجه الدولابي^(١).

[مجمع الزوائد: ١١٣/٩]:

قال: وعن سلمان قال: قلت: يا رسول الله إن لكل نبي وصياً فمن

(١) المستدرک على الصحيحين: ١٨٨/٣ ح ٤٨٠٢، ذخائر العقبى: ص ١٣٨، مجمع الزوائد: ١٤٦/٩.

وصيك؟ فسكت عني فلما كان بعد رأيي فقال: يا سلمان فأسرعت إليه قلت: لبيك، قال: تعلم من وصي موسى عليه السلام؟ قال: نعم يوشع بن نون، قال: لم؟ قلت: لأنه كان أعلمهم يومئذ (قال) فإن وصيي وموضع سري وخير من أترك بعدي وينجز عدتي ويقضي ديني علي بن أبي طالب (قال) رواه الطبراني.

وذكره ابن حجر أيضاً في تهذيب التهذيب (١٠٦/٣) قال: عن أنس عن سلمان قال: قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: هذا وصيي وموضع سري وخير من أترك بعدي.

وذكره المتقي أيضاً في كنز العمال (١٥٤/٦) ولفظه: إن وصيي وموضع سري وخير من أترك بعدي وينجز عدتي ويقضي ديني علي بن أبي طالب. (قال): أخرجه الطبراني عن أبي سعيد عن سلمان^(١).

[كنز العمال: ١٥٣/٦]:

قال: أما علمت أن الله عز وجل أطلع على أهل الأرض فاختار منهم أباك فبعثه نبياً؟ ثم أطلع الثانية فاختار بعلك فأوحى إليّ فأنكحتك واتخذته وصياً، قاله لفاطمة عليها السلام، ثم قال: أخرجه الطبراني عن أبي أيوب، (قال) وذكره الهيثمي أيضاً في مجمع (٢٥٣/٨) وقال: رواه الطبراني^(٢).

[كنز العمال: ٣٩٢/٦]:

قال: عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا بني عبد المطلب إني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرني الله أن أدعوكم إليه فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم؟ قال: فأحجم القوم عنها جميعاً، قلت: يا نبي الله أكون وزيرك عليه فأخذ برقبتي ثم قال: هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا (قال) أخرجه ابن جرير^(٣).

-
- (١) المعجم الكبير للطبراني: ٢٢١/٦ ح ٦٠٦٣، الرياض النضرة: ١٢٣/٣.
 (٢) كنز العمال: ٦٠٤/١١ ح ٣٢٩٢٣، المعجم الكبير للطبراني: ١٧١/٤ ح ٤٠٤٦.
 (٣) كنز العمال: ١١/١٣ ح ٣٦٣٧١، تاريخ الطبري: ٣٢١/٢، الكامل في التاريخ: ٤٨٧/١ - ٤٨٨، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ١٠٢/١ ح ١٣٨.

وهذه الأخبار التي دلت على أن علياً عليه السلام وصي النبي ﷺ هي من الأدلة القوية والحجج الجلية على إمامة علي عليه السلام وخلافته من بعد النبي ﷺ (وتوضيح ذلك) مما يحتاج إلى ذكر مقدمة وهي أن الوصية (قيل) هي من أوصاء أو وصاه توصية أي عهد إليه كما في القاموس وغيره (وقيل) هي من وصي يصي إذا وصل الشيء بغيره لأن الموصي يوصل تصرفه بعد الموت بما قبله، والظاهر أن الأول أقرب، وعلى كل حال لا كلام في أن الوصي - سواء كان مأخوذاً من العهد أو من وصي يصي بمعنى الوصل - هو متصرف فيما كان الموصي متصرفاً فيه، ولذا قيل: إن الوصاية هي استنباط الموصي غيره بعد موته في التصرف فيما كان له التصرف فيه من إخراج حق واستيفائه أو ولاية على طفل أو جنون يملك الولاية عليه إلى آخره؛ (ومن هنا) يتضح لك أن الوصي مما يختلف ولايته سعة وضيقاً بحسب اختلاف ولاية الموصي سعة وضيقاً، فأوصياء سائر الناس تكون ولايتهم مقصورة على الأموال من الدور والعقار ونحوهما أو على الأطفال والمجانين ومن بحكمهم من السفهاء الذين كان للموصي ولاية عليهم، وأما أوصياء الأنبياء فتكون ولايتهم عامة على جميع الأمة ذكرها وأنثاها حرها وعبيدها كبيرها وصغيرها، وعلى جميع ما في أيديهم من الأموال منقولها وغير منقولها، إذ كل نبي أولى بأمته من أنفسهم فيكون أولى بأموالهم بالأولوية القطعية، فإذا كان النبي أولى بهم وبأموالهم كان الوصي كذلك، فثبت عليه السلام مثلاً وصي آدم عليه السلام أو سام عليه السلام وصي نوح عليه السلام أو يوشع عليه السلام وصي موسى عليه السلام أو شمعون عليه السلام وصي عيسى عليه السلام ونحو ذلك من أوصياء الأنبياء، كل واحد منهم يكون بهذا المعنى وصياً للنبي، فإذا عرفت معنى الوصي وأن أوصياء الأنبياء ليسوا كأوصياء سائر الناس بأن تكون ولايتهم مقصورة على أموال الموصي وأطفاله بل لهم ولاية عامة على ما كان الموصي ولياً عليه ومتصرفاً فيه من الأموال والأنفس، كانت الأخبار التي دلت على أن علياً عليه السلام وصي النبي ﷺ أو هو خاتم الأوصياء وخيرهم هي من الأدلة القوية والحجج الجلية على أن لعلي عليه السلام ما كان ثابتاً للنبي ﷺ من الولاية العامة على المؤمنين أنفسهم وأموالهم جميعاً، وهذا هو معنى الإمام والخليفة.

حديث «علي واريثي» :

ذكرنا في الموضوع المتقدم «علي وصي النبي» أحاديث متفرقة تتضمن أيضاً أن علياً عليه السلام وارث النبي ﷺ وأحاديث أخرى كقوله عليه السلام في حديث بريدة (الرياض النضرة: ١٧/٢): لكل نبي وصي ووارث وأن علياً وصي ووارثي، ذكره المناوي أيضاً في كنوز الحقائق ص ١٢١، قال: أخرجه الديلمي، وقوله عليه السلام في حديث سلمان: فإن وصيي ووارثي يقضي ديني وينجز مودي علي بن أبي طالب. وإذ نذكر هنا ما يخص هذا الموضوع.

[مستدرك الصحيحين: ١٢٥/٣]:

روى بسندين عن أبي إسحاق قال: سألت قثم بن العباس كيف ورث علي رسول الله ﷺ دونكم؟ قال: لأنه كان أولنا به لحوقاً وأشدنا به لزوقاً (قال): حديث صحيح الإسناد وذكره المتقي أيضاً في كنز العمال (٤٠٠/٦) وقال: أخرجه ابن أبي شيبه، ورواه النسائي أيضاً في خصائصه ص ٢٨ بطريقتين مختلفين في اللفظ^(١).

[مستدرك الصحيحين: ١٢٦/٣]:

روى بسنده عن ابن عباس قال: كان علي عليه السلام يقول في حياة رسول الله ﷺ: «أَفَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ» [آل عمران/١٤٤] والله لا نقلب على أعقابنا بعد إذ هدانا الله، والله لئن مات أو قتل لأقاتلن على ما قاتل عليه حتى أموت، والله إني لأخوه ووليه وابن عمه ووارث علمه فمن أحق به مني؟ وذكره الهيثمي أيضاً في مجمعهم (١٣٤/٩) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة (٢٢٦/٢) وقال: أخرجه أحمد في المناقب، والنسائي أيضاً في خصائصه ص ١٨ والذهبي أيضاً مختصراً في ميزان الاعتدال ٢٨٥/٢^(٢).

(١) المستدرك على الصحيحين: ١٣٦/٣ ح ٤٦٣٣، كنز العمال: ١٤٣/١٣ ح ٣٦٤٤٧، خصائص النسائي - ضمن السنن -: ١٣٩/٥ ح ٨٤٩٣، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ١٤/٢ ح ١٠٣٤.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ١٣٦/٣ ح ٣٦٣٥، المعجم الكبير للطبراني: ١٠٧/١ ح ١٧٦، الرياض النضرة: ١٨١/٣، خصائص النسائي - ضمن السنن -: ١٢٥/٥ ح ٨٤٥٠.

وهذه الأخبار التي دلت على أن علياً عليه السلام وارث النبي ﷺ مما يمكن الاستدلال بها على إمامة علي عليه السلام بعد النبي ﷺ، وتوضيح ذلك مما يحتاج إلى ذكر مقدمة مختصرة، وهي بيان معنى التعصيب والعول بنحو الاختصار فنقول: إن وارث الميت إذا كان منحصراً بمن له الفرض في الكاب العزيز كالنصف أو الثلث أو الربع ونحو ذلك (فتارة) تزيد التركة على الفريضة فحينئذ تقول العامة بالتعصيب، أي رد الزائد على العصبه وهم أقارب الميت من أبيه وابنه دون أمه وبنته، فإذا كان الوارث منحصراً بالبنت فالنصف يعطى للبنت لأنه فرضها ويعطى النصف الآخر للعصبه (وأخرى) تنقص التركة عن الفريضة وحينئذ تقول العامة بالعول أي بورود النقص على الجميع فإذا خلف الميت بنتين وأبوين وزوجين فللبنتين ثلثان ولأبويه لكل واحد منهما السدس وللزوج الربع فتتقص التركة عن الفريضة بمقدار الربع فيوزع النقص على الكل، وكل من التعصيب والعول عند الإمامية باطل نصاً وفتوى فعند زيادة التركة يرد الزائد على ذوي الفروض دون العصبه، ففي المثال الأول تعطي البنت جميع المال نصفه فرضاً ونصفه رداً، وعند نقصان التركة عن الفريضة يرد النقص على البنيتين خاصة دون الجميع للنص (إذا عرفت) هذا كله فاعلم أن علياً عليه السلام ليس هو ممن يرث المال من رسول الله ﷺ بإجماع المسلمين العامة والخاصة جميعاً، أما عند العامة فلأنهم وإن قالوا بالتعصيب ولكنهم يقدمون العم مطلقاً ولو كان من الأب كالعباس بالنسبة إلى النبي ﷺ على ابن العم مطلقاً ولو كان من الأبوين كعلي عليه السلام بالنسبة إلى النبي ﷺ فالنبي ﷺ الذي لم يخلف إلا بنتاً واحدة نصف أمواله بمذهب العامة لفاطمة سلام الله عليها ونصفه الآخر لعنه العباس، وأما عند الخاصة فلأنهم لا يقولون بالتعصيب فالمال كله لفاطمة سلام الله عليها فرضاً ورداً (وعليه) فعلي عليه السلام بإجماع المسلمين ممن لا نصيب له من أموال رسول الله ﷺ إرثاً فلا بد من حمل تلك الأخبار الواردة كلها في أن علياً عليه السلام وارث النبي ﷺ على كونه وارثاً لعلمه، كما في رواية ابن عباس: والله إني لأخوه ووليه وابن عمه ووارث علمه الخ، وفي رواية معاذ يا رسول الله ما أرث منك؟ قال: ما يرث النبيون بعضهم من بعض كتاب الله وسنة نبيه وفي حديث المؤاخاة قال: وما أرث منك يا رسول الله؟ قال: ما ورثت الأنبياء من قبلي، قال: وما ورثت الأنبياء من قبلك؟ قال: كتاب ربهم وسنة نبيهم

(الخ) فإذا ثبت أن علياً عليه السلام هو الوارث لعلم النبي ﷺ وأنه الذي ورث من رسول الله ﷺ علم الكتاب والسنة وثبت أنه الإمام بعد رسول الله ﷺ كما هو الشأن في الأنبياء السابقين، فإن وارث علمهم والعارف بسنتهم على النحو الكامل التام هو الإمام من بعده والعلماء وإن كانوا أيضاً ورثة الأنبياء في العلم ولكن ليس علمهم كعلم الإمام، فوارث الكتاب والسنة بنحو الإطلاق لا يكون إلا الإمام، وسائر العلماء من الأمة يعلمون شيئاً من علوم الأنبياء كما لا يخفى.

حديث الثقلين:

[صحيح مسلم]:

في كتاب فضائل الصحابة في باب من فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام، روى بسنده عن يزيد بن حيان قال: انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم إلى زيد بن أرقم فلما جلسنا إليه قال له حصين: لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً رأيت رسول الله ﷺ وسمعت حديثه وغزوت معه وصليت خلفه، لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله ﷺ، قال: يا بن أخي والله لقد كبر سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت أعي من رسول الله ﷺ فما حدثتكم فاقبلوه وما لا أحدثكم فلا تكلفوني، ثم قال: قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بماء يدعى خمأ بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: أما بعد ألا يا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وإني تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به، فحث على كتاب الله ورغب فيه، ثم قال: وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، فقال له حصين: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي عليه السلام وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم.

ورواه مسلم بأسانيد آخر أيضاً عن زيد بن أرقم قال في بعضها: فقلنا:

من أهل بيته نساؤه؟ قال: لا، وأيم الله إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده، (ورواه) أحمد بن حنبل أيضاً في مسنده (٣٦٦/٤). (ورواه) البيهقي أيضاً في سننه (١٤٨/٢) و(٣٠/٧) باختلاف يسير في اللفظ، (ورواه) الدارمي أيضاً في سننه مختصراً (٤٣١/٢)، والمتقي في كنز العمال (٤٥/١) مختصراً وقال: لعبد بن حميد في مسنده عن زيد بن أرقم (وفي ١٠٢/٧) بطريقتين وقال في كل منهما: أخرجه ابن جرير، (ورواه) الطحاوي أيضاً في مشكل الآثار (٣٦٨/٤)^(١).

[سنن الترمذي: ٣٠٨/٢]:

روى بسنده عن أبي سعيد والأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتهم به لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما.

ورواه ابن الأثير الجزري أيضاً في أسد الغابة (١٢/٢) والسيوطي أيضاً في الدر المنثور في ذيل تفسير آية المودة في سورة الشورى وقال: أخرجه ابن الأثير في المصاحف^(٢).

إن حديث الثقلين - الذي تقدّم ذكره - هو من الأدلة القوية والحجج الجلية على خلافة علي عليه السلام وإمامته من بعد النبي ﷺ بلا فصل، بل لو لم يكن للشيعة دليل على خلافة علي عليه السلام سوى حديث الثقلين لكفاهم ذلك حجة على المخالف، والاستدلال به يتوقف على بيان سنده ودلالته.

أما السند، فهو قوي جداً فإنه حديث صحيح مستفيض بل متواتر قد رواه أجلاء الصحابة ومشاهيرهم عن النبي ﷺ كعلي عليه السلام، وأبي ذر،

(١) صحيح مسلم: ٢٢/٥ - ٢٦ ح ٢٤٠٨، مسند أحمد: ٤٩٢/٥ ح ١٨٧٨٠، كنز العمال: ١/ ١٧٨ ح ٨٩٨ و ١٣/٦٤٠ - ٦٤١ ح ٣٧٦١٩ - ٣٧٦٢٠.

(٢) سنن الترمذي: ٦٢٢/٥ ح ٣٧٨٨ و ص ٦٢١ ح ٣٧٨٦، أسد الغابة: ١٣/٢، الدر المنثور: ٣٤٩/٧، المعجم الكبير للطبراني: ١٧٠/٥ ح ٤٩٨١.

وجابر بن عبد الله الأنصاري، وزيد بن أرقم وأبي سعيد الخدري، وزيد بن ثابت، وحذيفة بن أسيد الغفاري، وعبد الله بن حنطب، وأبي هريرة، وغيرهم كثير، وقد سمعت كلام المناوي في فيض القدير (١٤/٣) حيث قال: قال السمهودي: وفي الباب ما يزيد على عشرين من الصحابة، بل وكلام ابن حجر في صواعقه ص ١٣٦ حيث قال: ولهذا الحديث طرق كثيرة عن بضع وعشرين صحابياً لا حاجة لنا ببسطها.

وأما الدلالة؛ فهي قوية أيضاً بل في أعلى مراتب القوة بعد رعاية القرائن القطعية والشواهد الجلية المحفوفة به، كقوله ﷺ أني مقبوض - أو إنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب أو أني لا أجد لني إلا نصف عمر الذي قبله وإني أوشك أن أدعى فأجيب أو قوله ﷺ: وأنا تارك فيكم الثقلين، أو إنني تارك فيكم الثقلين، أو خليفتين، أو فانظروا كيف تخلصوني فيهما، أو كيف تخلصوني في الثقلين، أو قوله ﷺ: ولا تقدموهما فتهلكوا لا تعلموهما فإنهم أعلم منكم، أو فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلموهما فهم أعلم منكم. فإن جميع ذلك قرائن قطعية وشواهد جلية على أن النبي ﷺ قد دنا أجله وقربت وفاته فصار في مقام الاستخلاف وتعيين الخليفة من بعده، فعين الكتاب وأهل بيته وبين للناس أنهما أعلم منهم وقد نهاهم عن تقدمهما وعن التقصير عنهما، وإذا ثبت من مجموع تلك القرائن والشواهد أن النبي ﷺ قد استخلف الكتاب وأهل بيته وترك في الأمة هذين الثقلين، ثبتت خلافة علي عليه السلام من بين أهل البيت الطاهرين بالخصوص، فإنه أعلمهم وأفضلهم ولم يدع منهم أحد منصب الخلافة والإمام ما دام علي عليه السلام كان حياً موجوداً في دار الدنيا (هذا كله) مع قطع النظر عن الأحاديث التي كان فيها تصريح باسم علي بن أبي طالب عليه السلام، وأن النبي ﷺ - بعدما قال: إنني قد تركت فيكم الثقلين، أو أني تارك فيكم أمرين كتاب الله وأهل بيتي - قد أخذ بيد علي عليه السلام وقال: من كنت مولاه - أو أولى به من نفسه - فعلي مولاه، أو وليه.

ومما يزيدك في المقام توضيحاً وأن المتعين من بين أهل البيت ﷺ - الذين استخلفهم النبي ﷺ وجلهم عدلاً للقرآن المجيد وشريكاً له - هو علي بن أبي طالب عليه السلام خاصة، ما أفاده ابن حجر الهيثمي في صواعقه

فإنه - مع شدة تعصبه على الشيعة حتى سمي كتابه بالصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة - يعني بهم الشيعة - له كلام في المقام قد أدى به حقه، وها نحن نذكره بعينه لترى كيف قد أجرى الله تعالى الحق على لسانه .

قال في صواعقه ص ٩٠: تنبيه، سَمَّى رسول الله ﷺ القرآن وعترته - وهي بالمثناة الفوقية الأهل والنسل والرهط الأدنون - ثقلي لأن الثقل كل نفيس خطير مصون، وهذان كذلك إذ كل منهما معدن للعلوم للدنية، والأسرار والحكم العلية، والأحكام الشرعية ولذا حث ﷺ على الاقتداء والتمسك بهم، والتعلم منهم وقال: الحمد لله الذي جعل فينا الحكمة أهل البيت (وقيل) سمياً ثقلي لثقل وجوب رعاية حقوقهما، ثم الذين وقع الحث عليهم منهم إنما هم العارفون بكتاب الله وسنة رسوله إذ هم الذين لا يفارقون الكتاب إلى الحوض، ويؤيده الخبر السابق «ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم» وتميزوا بذلك عن بقية العلماء لأن الله أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وشرفهم بالكرامات الباهرة والمزايا المتكاثرة، وقد مر بعضها، وسيأتي الخبر الذي في قريش (وتعلموا منهم فإنهم أعلم منكم) فإذا ثبت هذا لعموم قريش فأهل البيت أولى منهم بذلك لأنهم امتازوا عنهم بخصوصيات لا يشاركون فيها بقية قريش، وفي أحاديث الحث على التمسك بأهل البيت إشارة إلى عدم انقطاع متأهل منهم للتمسك به إلى يوم القيامة، كما أن الكتاب العزيز كذلك، ولهذا كانوا أماناً لأهل الأرض، ويشهد لذلك الخبر: «في كل خلف من أمتي عدول من أهل بيتي» (إلى آخره)، ثم أحق من يتمسك به منهم أمامهم وعالمهم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لما قدمنا من مزيد علمه ودقائق مستنبطاته ومن ثم قال أبو بكر: علي عتره رسول الله ﷺ أي الذين حث على التمسك بهم فخصه لما قلنا، وكذلك خصه ﷺ بما مر يوم غدیر خم^(١) (انتهى) موضع الحاجة من كلام ابن حجر، فراجع.

(١) الصواعق المحرقة: ص ١٥١.

حديث الغدير :

١ - أبو بكر وعمر يقولان لعلي يوم الغدير «أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة» :

[سنن الترمذي : ٢/٢٩٨] :

عن سلمة بن كهيل، قال: سمعت أبا الطفيل يحدث عن أبي سريحة - أو زيد بن أرقم - عن النبي ﷺ، قال: من كنت مولاه فعلي مولاه.

وذكره علي بن سلطان في مرقاته: ٥/٥٦٨، في الشرح عن الجامع أنه روى الترمذي والنسائي والضياء عن زيد بن أرقم أن النبي ﷺ قال: من كنت مولاه فعلي مولاه^(١).

[سنن ابن ماجه: ص ١٢] :

عن البراء بن عازب، قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ في حجته التي حج؛ فنزل في بعض الطريق فأمر الصلاة جامعة، فأخذ بيد علي عليه السلام فقال: أأستأوى بالمتقين من أنفسهم؟ قالوا: بلى، قال: أأستأوى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فهذا ولي من أنا مولاه، اللهم واليهم والواله، اللهم عاد من عاداه.

ورواه أحمد بن حنبل في مسند: ٤/٢٨١، قال البراء... فلقية عمر بعد ذلك فقال له: هنيئاً يا بن أبي طالب أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة... وذكره المتقي في كنز العمال: ٦/٣٩٧، والمحجب الطبري في الرياض النضرة: ٢/١٦٩^(٢).

[مستدرک الصحيحين ٣/١٠٩، ٥٣٣] :

عن زيد بن أرقم، قال: لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدير خم، أمر بدوحات فقممن، فقال: كأني دُعيت فأجبت، إني قد تركت

(١) سنن الترمذي: ٥/٥٩١ ح ٣٧١٣، المرقاة في شرح المشكاة: ١٠/٤٦٣ ح ٦٠٩١، سنن النسائي: ١٣٠/٨٤٦٤.

(٢) سنن ابن ماجه: ١/٤٣ ح ١١٦، مسند أحمد: ٥/٣٥٥ ح ١٨٠١١، الرياض النضرة: ٣/١١٤، مصنف ابن أبي شيبة: ٧/٥٠٣ ح ٥٥٥، ذخائر العقبى: ص ٦٧.

فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر؛ كتاب الله تعالى، وعترتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض. ثم قال: إن الله عز وجل مولاي وأنا مولى كل مؤمن، ثم أخذ بيد عليّ فقال: من كنت مولاه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

وذكره المتقي في كنز العمال: ٤٨/١^(١).

[مسند أحمد بن حنبل: ١١٨/١]:

عن سعيد بن وهب، وعن زيد بن شبيب، قالوا: نشد عليّ عليه السلام الناس في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم إلّا قام، قال: فقام من قبل سعيد ستة ومن قبل زيد ستة، فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول لعليّ عليه السلام يوم غدیر خم: أليس الله أولى بالمؤمنين؟ قالوا: بلى، قال: اللهم من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

ورواه النسائي في خصائصه: ص ٢٢، ٤٠^(٢).

[مسند أحمد بن حنبل: ٢٧٠/٤]:

عن أبي الطفيل، قال: جمع عليّ عليه السلام الناس في الرحبة ثم قال لهم: أنشد الله كلّ امرئ مسلم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم ما سمع لما قام، فقام ثلاثون من الناس، وقال أبو نعيم: فقام ناس كثير فشهدوا حين أخذه بيده فقال للناس: أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: من كنت مولاه فهذا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، قال: فخرجت وكان في نفسي شيء فلقيت

(١) المستدرک علی الصحیحین: ١١٨/٣ ح ٤٥٧٦ وص ٦١٣ ح ٦٢٧٢، مسند أحمد: ٥٠١/٥ ح ١٨٨٣٨، خصائص النسائي (ضمن السنن): ١٣٠/٥ ح ٨٤٦٤، المعجم الكبير للطبراني: ١٦٦/٥ رقم ٤٩٦٩، مجمع الزوائد: ١٠٤/٩، تاريخ الخلفاء: ١١٢/٢.

(٢) مسند أحمد: ١٨٩/١ ح ٩٥٣ - ٩٥٥، ص ١٩١ ح ٩٦٤، ص ١٤٢ ح ٦٧٢، ص ١٣٥ ح ٦٤٢، خصائص النسائي (ضمن السنن): ١٣١/٥ - ١٣٢ ح ٨٤٧٢ - ٨٤٧٣، مجمع الزوائد: ١٠٧/٩، الرياض النضرة: ١١٤/٣ أسد الغابة: ١٠٨/٤، تاريخ بغداد: ٢٣٦/١٤ رقم ٧٥٤٥، مشكل الآثار: ٣٠٨/٢.

زيد بن أرقم، فقلت له: إني سمعت علياً عليه السلام يقول: كذا وكذا، قال: فما تنكر؟ قد سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك.

ورواه النسائي في خصائصه: ص ٢٤ بطريقتين، وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٦٩/٢^(١).

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة/٦٧] - قال: العاشر - أي من وجوه نزول الآية -: نزلت الآية في فضل علي بن أبي طالب عليه السلام، ولما نزلت هذه الآية أخذ بيده وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلقبه عمر فقال: هنيئاً لك أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة^(٢).

[الرياض النضرة: ١٦٩/٢ - ١٧٠]:

قال: وخرج ابن السمان عن عمر «من كنت مولاه فعلي مولاه»، وقال: وعن عمر، أنه قال: عليّ مولى من كان رسول الله ﷺ مولاه، ثم قال: وعن سالم، قيل لعمر: إنك تصنع بعليّ شيئاً ما تصنعه بأحد من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: إنه مولاي.

وذكر هذا الأخير ابن حجر في صواعقه: ص ٢٦ وقال أخرجه الدارقطني^(٣).

[الإمامة والسياسة لابن قتيبة: ص ٩٣]:

قال: وذكروا أن رجلاً من همدان يقال له برد قدم على معاوية، فسمع

(١) مسند أحمد: ٤٩٨/٥ ح ١٨٨١٥، خصائص النسائي (ضمن السنن): ١٤/٥ ح ٨٤٧٨، الرياض النضرة: ١١٤/٣، مجمع الزوائد: ١٠٤/٩، البداية والنهاية: ٢٣١/٥، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر: ٧/٢ ح ٥٠٥، كفاية الطالب: ص ٥٦، نزل الأبرار للبدخشي: ص ٥٥.

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازي: ٤٩/١٢، الدر المنثور: ١١٧/٣، تاريخ بغداد: ٢٩٠/٨ رقم ٤٣٩٢.

(٣) الرياض النضرة: ١١٤/٣ و ١١٥، الصواعق المحرقة: ص ٤٤، مناقب الخوارزمي: ص ١٥٠ ح ١٩٠.

عَمْرًا يَقَعُ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ: يَا عَمْرُو إِنَّ أَشْيَاخَنَا سَمِعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ، فَحَقَّ ذَلِكَ أَمْ بَاطِلٌ؟ فَقَالَ عَمْرُو: حَقٌّ وَأَنَا أَزِيدُكَ: إِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُ مَنَاقِبٌ مِثْلَ مَنَاقِبِ عَلِيٍّ، فَفَزِعَ الْفَتَى^(١)...

[ذخائر العقبى: ص ٦٨]:

قال: وعن عمر وقد جاءه أعرابيان يختصمان، فقال لعلِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِقْضِ بَيْنَهُمَا يَا أَبَا الْحَسَنِ، فَقَضَى عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَهُمَا، فَقَالَ أَحَدُهُمَا: هَذَا يَقْضِي بَيْنَنَا، فَوُثِبَ إِلَيْهِ عَمْرٌ وَأُخِذَ بِتَلْبِيهِ، وَقَالَ: وَيْحَكَ مَا تَدْرِي مِنْ هَذَا؟ هَذَا مَوْلَايَ وَمَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ، وَمَنْ لَمْ يَكْ مَوْلَاهُ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ.

وذكره ابن حجر في صواعقه: ص ١٠٧ وقال: أخرجه الدارقطني^(٢).

[تاريخ بغداد: ٢٩٠/٨]:

عن أبي هريرة، قال: من صام يوم ثمانٍ عشرة من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهراً، وهو يوم غدِير خُمٍ لما أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: أَلَسْتُ وَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ، فَقَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ: بَخْ بَخْ لَكَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَصْبَحْتَ مَوْلَايَ وَمَوْلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة/٣]^(٣).

٢ - النَّبِيُّ ﷺ يَعْصِمُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْغَدِيرِ بِمَا تَعْتَمِدُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ:

[مسند أبي داود الطيالسي: ٢٣/١]:

عن عليٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قال: عَمَّني رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ بِعِمَامَةٍ يَسْدُلُهَا خَلْفِي ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَدَّنِي يَوْمَ بَدْرٍ وَحَنِينَ بِمَلَائِكَةٍ يَعْتَمِدُونَ هَذِهِ الْعِمَّةَ. وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: إِنَّ الْعِمَامَةَ حَاجَةٌ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ.

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة: ٩٧/١.

(٢) ذخائر العقبى: ص ١٧٩، الصواعق المحرقة: ص ١٧٩، الرياض النضرة: ١١٥/٣، مناقب الخوارزمي: ص ١٦٠ ح ١٩١.

(٣) تاريخ بغداد: ٢٩٠/٨ رقم ٤٣٩٢.

ورواه البيهقي في سننه: ١٤/١٠، وذكره ابن حجر في إصابته: ٤/ القسم ٤١/١، وقال فيه: بعمامة سوداء طرفها على منكبي. (قال) أخرجه البغوي^(١).

[أسد الغابة: ١١٤/٣]:

عن عبد الأعلى بن عدي؛ إن النبي ﷺ دعا علي بن أبي طالب يوم غدیر خم فعممه وأرخی عذبة العمامة من خلفه، ثم قال: هكذا فاعتموا فإن العمام سيماء الإسلام وهي حازجة بين المسلمين والمشركين. وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ٢/٢١٧^(٢).

٣ - نزول آية ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يوم الغدير: [أسباب النزول: ص ١٥٠]:

عن أبي سعيد الخدري، قال: نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة/٦٧]، يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب ﷺ^(٣).

٤ - نزول آية ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ يوم الغدير: [السيوطي في الدر المنثور]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة/٣]، عن أبي سعيد الخدري، قال: لما نصب رسول الله ﷺ علياً يوم غدیر خم، فنأدى له بالولاية هبط جبريل عليه بهذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾^(٤).

(١) مسند أبي داود: ص ٢٣ ح ١٥٤، كنز العمال: ٤٨٢/١٥ ح ٤١٩٠٩ و ٤١٩١١، فرائد السمطين: ٧٥/١ ح ٤١، ٤٢.

(٢) أسد الغابة: ١٧١/٣ ح ٢٨٠٤، الرياض النضرة: ١٧٠/٣.

(٣) أسباب النزول للواحدي: ص ١٣٥، التفسير الكبير للرازي: ٤٩/١٢، الدر المنثور: ١١٧، فتح القدير: ٦٠/٢.

(٤) الدر المنثور: ١٩/٣، تاريخ بغداد: ٢٩٠/٨ رقم ٤٣٩٢، شواهد التنزيل للحسكاني: ١/ ٢٠٠ ح ٢١٠ و ص ٢٠٣ ح ٢١٣، ترجمة الإمام علي ﷺ من تاريخ دمشق لابن عساکر: ٨٥/٢ ح ٥٨٨.

علم علي عليه السلام

علم علي عليه السلام بالقرآن وما في الصحف الأولى:

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران/ ٣٣]، قال: قال علي عليه السلام: علمني رسول الله ﷺ ألف باب من العلم واستنبطت من كل باب ألف باب، قال: فإذا كان حال المولى هكذا فكيف حال النبي ﷺ^(١).

[الإستيعاب: ٢/ ٤٦٢]:

عن عبد الله بن عباس، قال: والله لقد أعطي علي بن أبي طالب عليه السلام تسعة أعشار العلم، وأيم الله لقد شارككم في العشر العاشر. وذكره ابن الأثير في أسد الغابة: ٢٢/ ٤^(٢).

[الإستيعاب: ٢/ ٤٦٢]:

عن سعيد بن المسيّب، قال: ما كان أحد من الناس يقول: سلوني غير علي بن أبي طالب عليه السلام.

وذكره ابن الأثير في أسد الغابة: ٢٢/ ٤، وابن حجر في صواعقه: ص ٧٦ وقال أخرجه ابن سعد، والمحب الطبري في الرياض النضرة: ٢/ ١٩٨^(٣).

[طبقات ابن سعد: ٢/ القسم ١٠١]:

عن ابن عباس، قال: إذا حدثنا ثقة عن علي عليه السلام بفتياً لا نعدوها.

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي: ٢١/ ٨، كنز العمال: ١١٤/ ١٣ ح ٣٦٣٧٢، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٨٥/ ٢ ح ١٠١٢.

(٢) الإستيعاب: ٣/ ٤٠، أسد الغابة: ١٠٠/ ٤ رقم ٣٧٨٣، الرياض النضرة: ٣/ ١٤١.

(٣) الإستيعاب: ٣/ ٤٠، أسد الغابة: ١٠٠/ ٤ رقم ٣٧٨٣، الصواعق المحرقة: ص ١٢٧، الرياض النضرة: ١٤٦/ ٣، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٣١/ ٣ ح ١٠٥٤.

وذكره ابن حجر في إصابته: ٢٧٠/١/٤، وابن عبد البر في استيعابه: ٤٦٢/٢، وابن الأثير في أسد الغابة: ٢٣/٤ باختلاف في اللفظ^(١).
[حلية الأولياء: ٦٥/١]:

عن عبد الله بن مسعود، قال: إن القرآن أنزل على سبعة أحرف ما منها حرف إلا له ظهر وبطن، وإن علي بن أبي طالب عليه السلام عنده علم الظاهر والباطن^(٢).

[حلية الأولياء: ٦٧/١]:

عن علي عليه السلام قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت وأين أنزلت، إن ربي وهب لي قلباً عقولاً، ولساناً مسؤولاً.
ورواه ابن سعد في طبقاته: ١٠١/٢ وقال فيه: لساناً طلقاً، وذكره المتقي في كنز العمال: ٣٩٦/٦ وقال: أخرجه ابن سد وابن عساكر وقال: طلقاً سؤلاً^(٣).

[طبقات ابن سعد: ٢/القسم ١٠١/٢]:

عن أبي الطفيل، قال: قال علي عليه السلام: سلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليل نزلت أم بنهار، في سهل أم في جبل.
وذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب: ٣٣٧/٧، والإصابة: ٤/القسم ٢٧٠/١، وابن عبد البر في استيعابه: ٤٦٣/٢^(٤).

علي عليه السلام أعلم الناس وأحلمهم وأفضلهم:

[مسند أحمد بن حنبل: ٢٦/٥]:

عن معقل بن يسار، قال: وضأت النبي ﷺ ذات يوم، فقال: هل لك

(١) طبقات ابن سعد: ٣٣٨/٢، الإصابة: ٥٠٩/٢، الإستهيعاب: ٤٠/٣، أسد الغابة: ١٠٠/٤ رقم ٣٧٨٣.

(٢) ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٣٢/٣ ح ١٠٥٧، فيض القدير: ٤٦/٣.

(٣) طبقات ابن سعد: ٣٣٨/٢، كفاية الطالب: ص ٢٠٧ - ٢٠٨، إسعاف الراغبين: ص ١٦٢.

(٤) طبقات ابن سعد: ٣٣٨/٢، تهذيب التهذيب: ٢٩٧/٧، الإصابة لابن حجر: ٥٠٩/٢، الإستهيعاب: ٤٣/٣.

في فاطمة تعودها؟ فقلت: نعم، فقام متوكئاً عليّ فقال: أما إنه سيحمل ثقلها غيرك ويكون أجرها لك، قال: فكأنه لم يكن عليّ شيء حتى دخلنا على فاطمة سلام الله عليها، فقال لها: كيف تجدينك؟ قالت: والله لقد اشتدّ حزني وطال سقمي، قال أبو عبد الرحمن - وهو عبد الله بن أحمد بن حنبل -: وجدت في كتاب أبي بخط يده في هذا الحديث، قال: أوما ترضين أني زوّجتك أقدم أمتي سلماً، وأكثرهما علماً، وأعظمهم حلاًماً.

وذكره المتقي في كنز العمال: ١٥٣/٦^(١).

[مستدرک الصحيحين: ٤٩٩/٣]

عن قيس بن أبي حازم: قال: كنت بالمدينة فيينا أنا أطوف في السوق إذ بلغت أحجار الزيت، فرأيت قوماً مجتمعين على فارس قد ركب دابةً وهو يشتم علي بن أي طالب عليه السلام والناس وقوف حواليه، إذ أقبل سعد بن أبي وقاص فوقف عليهم، فقال: ما هذا؟ فقالوا: رجل يشتم علي بن أبي طالب، فتقدّم سعد، فأفرجوا له حتى وقف عليه فقال: يا هذا علام تشتم علي بن أبي طالب؟ ألم يكن أول من أسلم؟ ألم يكن أول من صلى مع رسول الله ﷺ؟ ألم يكن أعلم الناس؟ وذكر حتى قال: ألم يكن ختن رسول الله على ابنته؟ ألم يكن صاحب راية رسول الله ﷺ في غزواته؟ ثم استقبل القبلة ورفع يديه وقال: اللهم إن هذا يشتم ولياً من أوليائك فلا تفرّق هذا الجمع حتى تربهم قدرتك، قال قيس: فوالله ما تفرّقنا حتى ساخت به دابته فرمته على هامته في تلك الأحجار فانفلق دماغه فمات^(٢).

[طبقات ابن سعد: ١٦٧/٦]

عن جبلة بنت المصفتح، عن أبيها: قال: قال لي علي عليه السلام: يا أخا بني عامر سلني عمّا قال الله ورسوله فإننا نحن أهل البيت أعلم بما قال الله ورسوله، قال: والحديث طويل^(٣).

(١) مسند أحمد: ٦٦٢/٥ ح ١٩٧٩٦، كنز العمال: ١١٤/١٣ ح ٣٦٣٧٠، المعجم الكبير للطبراني: ٢٢٩/٢٠ ح ٥٣٨، أسد الغابة: ٢٢١/٧، مجمع الزوائد: ١٠١/٩ و ١١٤.

(٢) المستدرک على الصحيحين: ٥٧١/٣ ح ٦١٢١.

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٢٤٠/٦.

[الإستيعاب: ٤٦٢/٢]:

عن جبير، قال: قالت عائشة: من أفتاكم بصوم عاشوراء؟ قالوا؛ علي عليه السلام، قالت: أما إنه لأعلم الناس بالسته.

وذكره المتقي في كنز العمال: ٣٤٣/٤ وقال أخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار^(١).

[أسد الغابة: ٢٢/٦]:

عن عبد الملك بن سليمان، قال: قلت لعطاء: أكان في أصحاب محمد عليه السلام أعلم من علي عليه السلام؟ قال: لا والله لا أعلم.

وذكره ابن عبد البر في استيعابه: ٤٦٢/٢، والمنائي في فيض القدير: ٤٦/٣ في الشرح، والمحب الطبري في الرياض النضرة: ٢/١٩٤^(٢).

[الإستيعاب: ٤٦٢/٢]:

عن سعيد بن وهب، قال: قال عبد الله: أعلم أهل المدينة بالفرائض علي بن أي طالب عليه السلام. وروي بطريق آخر عن المغيرة، قال: ليس أحد منهم أقوى قولاً في الفرائض من علي عليه السلام، قال: وكان المغيرة صاحب الفرائض.

وذكرهما المحب الطبري في الرياض النضرة: ٢/١٩٤^(٣).

[سنن البيهقي: ٥٩/٥]:

عن أبي جعفر، قال: أبصر عمر بن الخطاب على عبد الله بن جعفر ثوبين مضرّجين وهو محرم، فقال: ما هذه الثياب؟ فقال علي بن أبي طالب: ما أخال أحداً يعلمنا السنة، فسكت عمر^(٤).

(١) الإستيعاب: ٤٠/٣، الرياض النضرة: ١٤١/٣.

(٢) أسد الغابة: ١٠٠/٤، رقم ٣٧٨٣، الإستيعاب: ٤٠/٣، فيض القدير: ٤٧/٣، الرياض النضرة: ١٤١/٣.

(٣) الإستيعاب: ٤٠/٣، الرياض النضرة: ١٤١/٣.

(٤) المحلى لابن حزم: ٢٦٠/٧ مسألة ٨٩٦.

وقول علي عليه السلام ذلك لعمر هو دليل على رضائه بما فعل عبد الله بن جعفر وإن ذلك جائز شرعاً، كما أن سكوت عمر بعد قول علي عليه السلام هو دليل واضح على تسليمه أن علياً عليه السلام هو أعلم الناس بالسنة ولا ينبغي أن يعلمه أحد.

علي عليه السلام لم يسبقه الأولون بعلم ولا يدركه الآخرون:
[مسند أحمد بن حنبل: ١/١٩٩]:

عن هبيرة، قال: خطبنا الحسن بن علي عليه السلام فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس لم يسبقه الأولون بعلم ولا يدركه الآخرون وكان رسول الله ﷺ يبعثه بالراية جبريل عن يمينه وميكائيل ع شماله لا ينصرف حتى يُفتح له.

ثم رواه ثانياً - باختلاف يسير سنداً ومتناً - فقال: عن عمرو بن حُشب، قال: خطبنا الحسن بن علي عليه السلام بعد قتل علي عليه السلام، فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس ما سبقه الأولون بعلم، ولا أدركه الآخرون إن كان رسول الله ﷺ يبعثه ويُعطيه الراية فلا ينصرف حتى يُفتح له، وما ترك من صفراء ولا بيضاء إلا سبعمائة درهم من عطائه كان يرصدها لخدام لأهله. وذكره المتقي في كنز العمال: ٦/٤١٢^(١).

[سنن الترمذي: ٢/٢٩٩]:

عن الصنابجي: عن علي عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: أنا دار الحكمة وعلي بابها.

قال الترمذي: وفي الباب عن ابن عباس^(٢).

[تاريخ بغداد: ١١/٢٠٤]:

(١) مسند أحمد: ١/٣٢٨ ح ١٦٢٤ - ١٧٢٥، حلية الأولياء: ١/٦٥، تاريخ ابن كثير: ٣٦٨/، صفة الصفوة: ١/٣١٣.

(٢) سنن الترمذي: ٥/٥٩٦ ح ٣٧٢٣، حلية الأولياء: ١/٦٤، مصابيح السنة: ٤/١٧٤ ح ٤٧٧٢، تاريخ ابن كثير: ٧/٣٩٥، المرقاة في شرح المشكاة: ١٠/٤٦٩ ح ٦٠٩٦، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٢/٤٥٩ ح ٩٩٠، الرياض النضرة: ٣/١٤٠، فيض القدير: ٣/٤٧ رقم ٢٧٠٤.

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: أنا مدينة الحكمة وعلي بابها فمن أراد الحكمة فليأت الباب^(١).

[مستدرک الصحيحين: ١٢٦/٣]:

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأت الباب.

ورواه بطريق آخر: ص ١٢٧، وابن الأثير في أسد الغابة: ٢٢/٤، وابن حجر في تهذيب التهذيب: ٣٢٠/٦، ٤٢٧/٧، والمتقي في كنز العمال: ١٥٢/٦، ١٥٦^(٢).

أخباره بالغيب:

[مستدرک الصحيحين: ٣٥٨/٢]:

عن عبد الله بن طاووس، عن أبيه، قال: لما كان حجر بن قيس المدري من المختصين بخدمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال له علي عليه السلام يوماً: يا حجر إنك تقام بعدي فتؤمر بلعني فalcني ولا تبرأ مني. قال طاووس: فرأيت حجر المدري وقد أقامه أحمد بن إبراهيم خليفة بني أمية في الجامع ووكل به ليلعن علياً عليه السلام أو يقتل، فقال حجر: أما إن الأمير أحمد بن إبراهيم أمرني أن ألعن علياً فalcنوه لعنه الله، فقال طاووس: فلقد أعمى الله قلوبهم حتى لم يقف أحد منهم على ما قال. وذكره ابن حجر في صواعقه: ص ٧٧^(٣).

(١) تاريخ بغداد: ٢٠٤/١١ رقم ٥٩٠٨، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٤٧٦/٢ ح ١٠٠٣.

(٢) المستدرک على الصحيحين: ١٣٧/٣ ح ٤٦٣٧ و ٤٦٣٨، أسد الغابة: ١٠٠/٤ رقم ٣٧٨٣، تهذيب التهذيب: ٢٩٦/٧، تاريخ بغداد: ٣٤٨/٤ رقم ٢١٨٦، و ١٨٢/٧ رقم ٣٦١٣، و ٤٨/١١ و ٤٩ رقم ٥٧٢٨، الرياض النضرة: ١٤٠/٣، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٤٦٦/٢ ح ٩٩٣، الصواعق المحرقة: ص ١٢٢، مجمع الزوائد: ١١٤/٩، فيض القدير: ٤٦/٣ رقم ٢٧٠٥، لسان الميزان: ١٩١/١ رقم ٥٧٥ و ص ٤٨٣ رقم ١٣٤٧.

(٣) المستدرک على الصحيحين: ٣٩٠/٢ ح ٣٣٦٦، الصواعق المحرقة: ص ١٢٨.

[طبقات ابن سعد: ٣٠/٥]:

في ترجمة مروان، قال: قال علي بن أبي طالب عليه السلام له يوماً ونظر إليه ليحملن راية ضلالة بعدما يشيب صدغاه وله إمرة كلحسة الكلب أنفه^(١).

[تهذيب التهذيب: ٣٥٨/٧]:

في ترجمة علي بن عبد الله بن العباس، قال: وقد حكى المبرّد وغيره أنه لما ولد جاء به أبوه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: ما سمّيته؟ فقال: أريد أن أسميه قبلك، فقال: قد سمّيته باسمي وكُنّيته بكُنّيتي، وهو أو الأملأك^(٢).

[مجمع الزوائد: ٣٤١/٦]:

عن جندب، قال: لما فارقت الخوارج علياً عليه السلام خرج في طلبهم وخرجنا معه فانتهينا إلى عسكر القوم وإذا لهم دويّ كدويّ النحل من قراءة القرآن، وإذا فيهم أصحاب الثغفات وأصحاب البرانس، فلما رأيتهم دخلني من ذلك شدة فتخيت، فركزت رمحي ونزلت عن فرسي فنشرت عليه درعي وأخذت بمقود فرسي، فقمّت أصلي إلى رمحي وأنا أقول في صلاتي: اللهم إن كان قتال هؤلاء القوم لك طاعة فائذن لي فيه، وإن كان معصية فأرني براءتك. قال: فأنا كذلك إذ أقبل علي بن أبي طالب عليه السلام على بغلة رسول الله ﷺ، فلما حاذاني قال: تعوذ بالله تعوذ بالله يا جندب من شرّ الشك، فجئت أسعى إليه، ونزل فقام يصلي إذ أقبل رجل على بردون يقرب به، فقال: يا أمير المؤمنين، قال: ما شأنك؟ قال: لك حاجة في القوم؟ قال: وما ذاك؟ قال: قد قطعوا النهر، قال: ما قطعوه، وساق الحديث إلى أن قال: ولا يقطعوه وليقتلنّ دونه عهد من الله ورسوله، قلت: الله أكبر، ثم قمّت فأمسكت له بالركاب، فركب فرسه ثم رجعت إلى درع فلبستها وإلى قوسي فعلقته وخرجت أسايره، فقال لي: يا جندب، قلت: لبيك يا أمير المؤمنين، قال: أما أنا فأبعث إليهم رجلاً يقرأ المصحف يدعو إلى كتاب الله

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٤٣/٥.

(٢) تهذيب التهذيب: ٣١٣/ رقم ٥٧٥.

وسنة نبيهم فلا يقبل علينا بوجهه حتى يرشقوه بالنبل، يا جندب أما إنه لا يقتل منا عشرة ولا ينجو منهم عشرة، فانتبهنا إلى القوم وهم في معسكرهم، إلى أن قال: فقتلت بكفي هذه - بعدما دخلني ما كان دخلني - ثمانية قبل أن أصلي الظهر، وما قتل منا عشرة ولا نجا منهم عشرة كما قال، قال: رواه الطبراني^(١).

دعاء النبي ﷺ حين بعثه إلى اليمن قاضياً:

[سنن ابن ماجه: ص ١٦٨]:

- باب ذكر القضاء - عن أبي البخري، عن علي عليه السلام، قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن، فقلت: يا رسول الله تبعثني وأنا شاب أقضي بينهم ولا أدري بالقضاء، قال: فضرب بيده في صدري ثم قال: اللهم أهد قلبه وثبت لسانه، قال: فما شككت بعد في قضاء بين اثنين.

ورواه أبو داود في سننه في كتاب الأقضية - باب كيف القضاء - والحاكم في مستدرك الصحيحين: ١٣٥/٣، ٨٨/٤، والنسائي في خصائصه: ص ١١ بطرق سبعة، وأحمد بن حنبل في مسنده: ٨٣/١ - ٨٨، ١١١، ١٣٦، ١٤٩ بطريقين وص ١٥٦، وأبو داود الطيالسي في مسنده: ١/١٦، ١٩، وأبو نعيم في حليته: ٣٨١/٤ والخطيب البغدادي في تاريخه: ١٢/٤٤٣، وابن سعد في طبقاته: ٢/٢ القسم ١٠٠ - ١٠١، وابن الأثير في أسد الغابة: ٢٢/٤، وذكره المتقي في كنز العمال: ١٥٨/٦، ٣٠٢، ٣٩٤، ٣٩٥، والمحب الطبري في الرياض النضرة: ١٩٨/٢^(٢).

(١) ٢٤٢ - ٢٤١/٦.

(٢) ورد الحديث بطرق متعددة في: سنن ابن ماجه: ٧٧٤/٢ ح ٢٣١٠، سنن أبي داود: ٣٠١/٣ ح ٣٥٨٢، المستدرك على الصحيحين: ١٤٦/٣ ح ٤٦٥٨، مسند أحمد: ١٣٥/١ ح ٦٣٧ وص ٢٢٠ ح ١١٤٩، مسند أبي داود الطيالسي: ص ١٦ ح ٩٨، حلية الأولياء: ٣٨١/٤، تاريخ بغداد: ١٢/٤٤٤ رقم ٦٩١٦، طبقات ابن سعد: ٣٣٧/٢، أسد الغابة: ٩٩/٤ ح ٣٧٨٣، الرياض النضرة: ١٤٧/٣، السنن الكبرى للنسائي: ١١٦/٥ ح ٨٤١٧، السنن الكبرى للبيهقي: ٨٦/١٠، دلائل النبوة للبيهقي: ٣٩٧/٥، فتح الباري: ٥٣/٨، مصنف ابن أبي شيبة: ٤٩٥/٧ ح ٥.

علي عليه السلام أقضى الناس :

[الرياض النضرة: ١٩٨/٢ - ذخائر العقبى: ص ٨٣]:

قالا فيهما عن أنس، عن النبي عليه السلام إنه قال: أقضى أمتي علي، قال: أخرجه في المصاييح في الحسان^(١).

[الرياض النضرة: ١٩٨/٢]:

عن عمر بن الخطاب، قال: أقضانا علي بن أبي طالب. قال: أخرجه السلفي^(٢).

رجوع أبي بكر إلى علي عليه السلام :

[كنز العمال: ٩٩/٣]:

عن محمد بن المنكدر؛ إن خالد بن الوليد كتب إلى أبي بكر أنه وجد رجل في بعض ضواحي العرب يُنكح كما تُنكح المرأة وأن أبا بكر جمع لذلك ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ كان فيهم علي بن أبي طالب عليه السلام أشدهم يومئذ قولاً، فقال: إن هذا ذنب لم تعمل به أمة من الأمم إلا أمة واحدة فصنع بها ما قد علمتم، أرى أن تحرقوه بالنار، فكتب إليه أبو بكر أن يُحرق بالنار^(٣).

[الرياض النضرة: ١٩٥/٢]:

عن ابن عمر؛ إن اليهود جاؤوا إلى أبي بكر فقالوا: صف لنا صاحبك، فقال: معشر اليهود لقد كنت معه في الغار كاصبعي هاتين، ولقد صعدت معه جبل حراء وإن خنصري لفي خنصره، ولكن الحديث عنه عليه السلام شديد، وهذا علي بن أبي طالب، فأتوا علياً عليه السلام فقالوا: يا أبا الحسن صف لنا ابن عمك، فقال: لم يكن رسول الله ﷺ بالطويل الذاهب طولاً، ولا بالقصير المتردد، كان فوق الرقعة، أبيض اللون مشرباً حمرة،

(١) الرياض النضرة: ١٤/٣، المناقب للخوارزمي: ص ٨١.

(٢) الرياض النضرة: ١٤٧/٣، ذخائر العقبى: ص ٨٣، فتح الباري: ٦٠/٦.

(٣) كنز العمال: ٤٦٩/٥ ح ١٣٦٤٣.

جعد الشعر ليس القبط يضرب شعره إلى أرنب، صلت الجبين، أَدْعَجَ العينين، دقيق المسربة، بَراقِ الثنايا، أَقْنَى الأنف، كأن عنقه إبريق فضة، له شعرات من لَبَتِه إلى سَرَّتِه كأنهنّ قضيب مسك أسود، ليس في جسده ولا في صدره شعرات غيرهنّ، شثن الكفّ والقدم، وإذا مشى كأنما يتقلّع من صخر، وإذا التفت التفت بمجامع بدنه، وإذا قام غمر الناس، وإذا قعد علا الناس وإذا تكلم أنصت الناس، وإذا خطب أبكى الناس، وكان أرحم الناس بالناس لليتيم كالأب الرحيم، وللأرملة كالريم الكريم، أشجع الناس وأذلهم كفاً وأصبحهم وجهاً، لباسه العباء، وطعامه خبز الشعير، وأدامه اللبن، ووساده الأدم محشو بليف النخل، سريريه أم غيلان مرقل بالشريط، كان له عماتان إحداهما تدعى السحاب، والأخرى العقاب، وكان سيفه ذا الفقار، ورايته الغراء، وناقته العضباء، وبغلته دلدل، وحماره يعفور، وفرسه مرتجز، وشاته بركة، وقضيبه الممشوق، ولواؤه الحمد وكان يعقل البعير، ويعلف الناضح ويرقع الثوب، ويخصف النعل^(١).

رجوع عمر إلى علي عليه السلام :

[سنن أبي داود: ١٤٧/٢٨]

عن ابن عباس، قال: أتى عمر بمجنونة قد زنت فاستشار فيها أناساً، فأمر بها عمر أن ترجم؛ فمر بها علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال: ما شأن هذه؟ قالوا: مجنونة بني فلان زنت، فأمر بها عمر أن ترجم، قال: فقال: ارجعوا بها، ثم أتاه فقال: يا عمر أما علمت أن القلم قد رفع عن ثلاثة: عن المجنون حتى يبرأ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يعقل؟ قال: بلى، قال: فما بال هذه ترجم؟ قال: لا شيء، قال: فأرسلها، قال: فجعل يكبّر.

ورواه في الباب بطرق آخر، قال في بعضها فجعل عمر يكبّر^(٢).

(١) الرياض النضرة: ١٤٣/٣، دلائل النبوة للبيهقي: ٢٠١/١ - ٢٠٦.

(٢) سنن أبي داود: ١٤٠/٤ ح ٤٣٩٩، صحيح البخاري: ٢٩٩/٦ باب ٧، سنن الدارقطني: ٣/ ١٣٩ ح ١٧٣، مسند أحمد: ٢٢٦/١ ح ١١٨٧، وص ٢٤٩ ح ١٣٣٠، فيض القدير: ٤/ ٣٥٧، فتح الباري: ١٠١/١٢.

[موطأ الإمام مالك بن أنس: ص ١٨٦]:

- كتاب الأشربة - عن ثور بن زيد الديلي إن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل، فقال له علي بن أبي طالب عليه السلام: نرى أن يجلد ثمانين فإنه إذا شرب سكر، وإذا سكر هذى، وإذا هذى افتري، (أو كما قال)، فجلد عمر في الخمر ثمانين، (أقول): ورواه الشافعي في مسنده في كتاب الأشربة: ص ١٦٦، والحاكم في مستدرك الصحيحين: ٣٧٥/٤، وذكره السيوطي في الدر المنثور في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ [المائدة/٩٠]، وروى الدارقني في سننه: ص ٣٤٦ كتاب الحدود، حديثاً قال في آخره: قال علي عليه السلام: إنه إذا شرب سكر، وإذا سكر هذى، وإذا هذى افتري، وعلى المفتري ثمانون جلدة، فأمر به عمر فجلد ثمانين، وذكره المتقي في كتر العمال: ١٠١/٣^(١).

[مستدرك الصحيحين: ٤٠٠/١]:

عن حارثة بن مضرب، قال: جاء ناس من أهل الشام إلى عمر فقالوا: إنا قد أصبنا أموالاً وخيلاً، ورقيقاً نحب أن يكون لنا فيها زكاة وطهور، قال: ما فعله صاحبائي قبلي فأفعله، فاستشار عمر علياً عليه السلام في جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال علي عليه السلام: هو حسن إن لم يكن جزية يؤخذون بها راتبه.

ورواه الطحاوي في شرح معاني الآثار في كتاب الزكاة باب الخيل السائبة^(٢).

[مستدرك الصحيحين: ٤٥٧/١]:

عن أبي سعيد الخدري، قال: حججنا مع عمر بن الخطاب فلما دخل الطواف استقبل الحجر فقال: إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك، ثم قبله، فقال له علي عليه السلام:

(١) موطأ مالك: ٨٤٢/٢ ح ٢، المستدرك على الصحيحين: ٤١٧/٤ ح ٨١٣٢ و ٨١٣١، الدر

المنثور: ١٦٢/٣، سنن الدارقطني: ١٥٧/٣، فتح الباري: ٥٧/١٢.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ٥٥٧/١ ح ١٤٥٦.

بلى يا عمر إنه يضر وينفع، قال: بيم؟ قال: بكتاب الله تبارك وتعالى، قال: وأين ذلك من كتاب الله؟ قال: قال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف/١٧٢]، خلق الله آدم ومسح على ظهره فقرّرهم بأنه الرب وأنهم العبيد وأخذ عهودهم ومواريقهم، وكتب ذلك في رق، وكان لهذا الحجر عينان ولسان فقال له: افتح فاك، قال: ففتح فاه، فألقمه ذلك الرق وقال: أشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة، وإني أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: يؤتى يوم القيامة بالحجر الأسود له لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد، فهو يا عمر يضر وينفع. فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا حسن^(١).

[مستدرك الصحيحين: ١٤/٣]:

عن سعيد بن المسيّب يقول: جمع عمر الناس فسألهم من أيّ يوم يكتب التاريخ؟ فقال علي بن أبي طالب عليه السلام من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك، ففعله عمر.

ورواه ابن جرير في تاريخه: ١١٢/٢، وذكره المتقي في كنز العمال: ٢٤٤/٥ مرتين قال: في إحداهما: أخرجه البخاري في تاريخه الصغير والحاكم في مستدركه، وقال في ثانيهما: عن ابن المسيّب قال: أول من كتب التاريخ عمر لستين ونصف من خلافته فكتب لست عشرة من الهجرة بمشورة علي بن أبي طالب عليه السلام^(٢).

[سنن البيهقي: ١٢٣/٦]:

عن الحسن، يقول: إن عمر بلغه أن امرأة بغية يدخل عليها الرجال، فبعث إليها رسولا فأتاها الرسول فقال: أجيبني أمير المؤمنين، ففزعت فزعاً

(١) المستدرك على الصحيحين: ٦٢٨/١ ح ١٦٨٢، صحيح البخاري: ٥٧٩/٢ ح ١٥٢٠، التفسير الكبير للرازي: ١٠/٣٢، الدر المنثور: ٦٠٥/٣، شعب الإيمان: ٤٥١/٣ ح ٤٠٤٠، إرشاد الساري للقسطلاني: ١٣٥/٤ ح ١٥٩٧، عمدة القاري: ٢٤٠/٩، تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي: ص ١١٥.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ١٥/٣ ح ٤٢٨٧، تاريخ الطبري: ٣٩١/٢.

فوقعت الفزعة في رحمها فتحرك ولدها، فخرجت فأخذها المخاض فألقت غلاماً جنيماً، فأتى عمر بذلك فأرسل إلى المهاجرين فقص عليهم أمرها، فقال: ما ترون؟ فقالوا: ما نرى عليك شيئاً يا أمير المؤمنين إنما أنت معلّم ومؤدّب، وفي القوم عليّ عليه السلام وعليّ ساكت، قال: فما تقول أنت يا أبا الحسن؟ قال: أقول: إن كانوا قاربوك في الهوى فقد أثموا وإن كان جهد رأيهم فقد أخطأوا وأرى عليك الدية. إلى أن قال: قال - يعني عمر -: صدقت^(١).

[سنن البيهقي: ٣٤٣/٧]:

عن أبي الحلال العتكي، قال: جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال: أنه قال لامرأته: حبلك على غاريك، فقال له عمر: واف معنا الموسم، فأثاه الرجل في المسجد الحرم فقص عليه القصة، فقال: ترى ذلك الأصله يطوف بالبيت، اذهب إليه فسله ثم ارجع فأخبرني بما رجع إليك، قال: فذهب إليه فإذا هو عليّ عليه السلام فقال: من بعثك إليّ؟ فقال: أمير المؤمنين: قال: إنه قال لامرأته: حبلك على غاريك، فقال: استقبل البيت واحلف بالله ما أردت طلاقاً، فقال الرجل: وأنا أحلف بالله ما أردت إلا الطلاق بانت منك امرأتك.

[سنن البيهقي: ج٧ ٤٤٢]:

عن الشعبي، قال: أتى عمر بن الخطاب بامرأة تزوجت في عدتها فأخذ مهرها فجعله في بيت المال وفرق بينهما وقال: لا يجتمعان وعاقبهما، قال: فقال عليّ عليه السلام: ليس هكذا ولكن هذه الجهالة من الناس، ولكن يفرق بينهما ثم تستكمل بقية العدة من الأول ثم تستقبل عدة أخرى وجعل لها على المهر بما استحل من فرجها، قال: فحمد الله عمر وأثنى عليه ثم قال: يا أيها الناس ردوا الجهالات إلى السنة. وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٩٦/٢^(٢).

(١) تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي: ص ١٢٥، شرح النهج لابن أبي الحديد: ١٧/١.

(٢) الرياض النضرة: ١٤٤/٣، أحكام القرآن للجصاص: ٤٢٥/١.

[سنن البيهقي: ٤٤٢/٧]:

عن أبي الأسود الدثلي، إن عمر أتى بامرأة قد ولدت لستة أشهر فهمم برجمها، فبلغ ذلك علياً عليه السلام فقال: ليس عليها رجم، فبلغ ذلك عمر، إلى أن قال: فسأله، فقال: **«وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ»** [البقرة/٢٣٣]، وقال: **«وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا»** [الأحقاف/١٥]، فستة أشهر حملة وحولان تمام رضاعته لا حدّ عليها (أو قال: لا رجم عليها)، قال: فجلى عنها.

وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٩٤/٢ وقال فيه: فترك عمر رجمها وقال: لولا علي لهلك عمر، قال: أخرجه العقيلي وأخرجه ابن السمان، وذكره المتقي أيضاً في كنز العمال: ٩٦/٣، ٢٢٨، وابن عبد البر في استيعابه: ٤٦١/٢^(١).

[طبقات ابن سعد: ٢/القسم ١٠٢/٢]:

عن سعيد بن المسيّب، قال: خرج عمر بن الخطاب على أصحابه يوماً فقال: افتوني في شيء صنعته اليوم، فقالوا: ما هو يا أمير المؤمنين؟ قال: مرّت بي جارية لي فأعجبني فوقعت عليها وأنا صائم، قال: فعظم عليه القوم وعلي عليه السلام ستكت، فقال: ما تقول يا بن أبي طالب؟ فقال: جئت حلالاً ويوماً مكان يوم، فقال: أنت خيرهم فتوى^(٢).

[طبقات ابن سعد: ٣/القسم ٢٢١/١]:

عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، قال: مكث عمر زماناً لا يأكل من المال شيئاً حتى دخلت عليه في ذلك خصاصة وأرسل إلى أصحاب رسول الله ﷺ، فاستشارهم فقال: قد شغلت نفسي في هذا الأمر فما يصلح لي منه؟ فقال عثمان بن عفان: كل وأطعم، قال: وقال ذلك سعيد بن زيد بن

(١) الرياض النضرة: ١٤٢/٣، الإستهباب: ٣٩/٣، التفسير الكبير للرازي: ١٥/٢٨، الدر المنثور: ٤٤١/٧ - ٤٤٢، تذكرة الخواص لسيط ابن الجوزي: ص ١٤٨، مناقب الخوارزمي: ص ٩٥ ح ٩٤، ذخائر العقبى: ص ٨٢، كفاية الطالب للكنجي: ص ٢٢٦.

(٢) سنن الدارقطني: ١٨١/٢ ح ٤، طبقات ابن سعد: ٣٣٩/٢.

عمرو بن نفيل وقال لعلي عليه السلام : ما تقول أنت في ذلك؟ قال: غداء وعشاء، قال: فأخذ عمر بذلك^(١).

[طبقات ابن سعد: ٢/ القسم ١٠٢/٢]:

عن سعيد بن المسيّب، قال: كان عمر يتعوّذ بالله من معضلة ليس فيها أبو حسن.

وذكره ابن الأثير في أسد الغابة: ٢٢/٤، وابن حجر في إصابته: ٤/ القسم ١/ ٢٧٠، وفي تهذيب التهذيب: ٣٢٧/٧، وذكره ابن عبد البر في استيعابه: ٢/ ٤٦١، والمتقي في كنز العمال: ٢٤١/٥^(٢).

[شرح معاني الآثار للطحاوي: ٨٨/٢]:

عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي عليه السلام، قال: شرب نفر من أهل الشام الخمر وعليهم يومئذ يزيد بن أبي سفيان وقالوا: هي حلال وتأولوا: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا﴾ [المائدة/٩٣]، فكتب فيهم إلى عمر، فكتب عمر أن أبعث بهم إليّ قبل أن يفسدوا من قبلك، فلما قدموا على عمر استشار فيهم الناس، فقالوا: يا أمير المؤمنين نرى أنهم قد كذبوا على الله وشرّعوا في دينهم ما لم يأذن به الله فاضرب أعناقهم، وعلي عليه السلام ساكت، فقال: ما تقول يا أبا الحسن فيهم؟ قال: أرى أن تستتيبهم فإن تابوا ضربتهم ثمانين لشربهم الخمر، وإن لم يتوبوا ضربت أعناقهم فإنهم قد كذبوا على الله وشرّعوا في دينهم ما لم يأذن به الله فاستتابهم، فتابوا فضربهم ثمانين ثمانين.

وذكره العسقلاني في فتح الباري: ٧٣/١٥ وقال أخرجه ابن أبي شيبة، وذكره السيوطي في الدر المنثور في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ [المائدة/٩٠]^(٣).

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٣/ ٣٠٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ٢/ ٣٣٩، أسد الغابة: ٤/ ١٠٠ رقم ٣٦٨٣، الإصابة: ٢/ ٥٠٩، تهذيب التهذيب: ٧/ ٢٩٦، الاستيعاب: ٣/ ٣٩.

(٣) شرح معاني الآثار للطحاوي: ٨٨/٢ (من المصنف)، فتح الباري للعسقلاني: ١٢/ ٥٧، مصنف ابن أبي شيبة: ٦/ ٥٠٣ ح ٣، الدر المنثور: ٣/ ١٧٤.

[الإستيعاب: ٤٦٣/٢]:

عن عبد الرحمن بن أذينة العبدي، عن أبيه أذينة بن سلمة العبدي، قال: أتيت عمر بن الخطاب فسألته من أين اعتمر؟ فقال: أتيت علياً فأسأله. قال ابن عبد البر (إلى آخر الحديث) وفي قال عمر: ما أجدر لك إلا ما قال علي. وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٩٥/٢^(١).

[كنز العمال: ٤٠٦/٦]:

عن ابن عمر، قال: قال عمر بن الخطاب لعلي بن أبي طالب عليه السلام: يا أبا الحسن ربما شهدت وغبنا، ثلاث أسألك عنهن هل عندك منهن علم؟ قال علي عليه السلام: وما هن؟ قال الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً، والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شراً، قال علي عليه السلام: نعم، قال رسول الله ﷺ: إن الأرواح في الهواء جنود مجتدة تلتقي فتشام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف، قال: واحدة، والرجل يتحدث بالحديث نسيه وذكره، قال علي عليه السلام: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من القلوب قلب إلا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر يضيء إذ علته سحابة فأظلم إذ تجلّت، قال عمر: اثنتان، والرجل يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب، قال: نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من عبد ولا أمة ينام فيستثقل نوماً إلا يعرج بروحه في العرش، فالتى لا تستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق، والتي تستيقظ دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب، فقال عمر: ثلاث كنت في طلبهن فالحمد لله الذي أصبتهن قبل الموت^(٢).

[الرياض النضرة: ١٧٠/٢]:

عن عمر وقد نازعه رجل في مسألة، فقال: بيني وبينك هذا الجالس - وأشار إلى علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال الرجل: هذا الأبطن! فنهض عمر عن مجلسه وأخذ بتليبيه حتى شاله من الأرض، ثم قال: أتدري من

(١) الإستيعاب: ٤٣/٣، الرياض النضرة: ١٤٢/٣.

(٢) كنز العمال: ١٦٩/١٣ ح ٣٦٥١٢، مجمع الزوائد: ١٦١/١ - ١٦٢، فردوس الأخبار: ١٤/١٧ ح ٦٠٥٠.

صغرت؟ مولاي ومولى كل مسلم^(١).

[الرياض النضرة: ١٩٥/٢]:

عن زيد بن علي، عن أبيه، عن جده، قال أتني عمر بامرأة حامل قد اعترفت بالفجور فأمر برجمها، فتلقأها علي عليه السلام فقال: ما بال هذه؟ فقالوا: أمر عمر برجمها، فردّها علي عليه السلام وقال: هذا سلطانك عليها فما سلطانك على ما في بطنها؟ ولعلك انتهرتها أو أخفتها، قال: قد كان ذلك، قال: أو ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: لا حدّ على معترف بعد بلاء؟ إنه من قيد أو حبس أو تهدّد فلا إقرار له، فخلّى سبيلها^(٢).

[الرياض النضرة: ١٩٦/٢]:

عن عبد الرحمن السلمي، قال: أتني عمر بامرأة أجهدتها العطش، فمرّت على راع فاستسقتّه، فأبى أن يسقيها إلا أن تمكّنه من نفسها ففعلت. فشاور الناس في رجمها، فقال له علي عليه السلام: هذه مضطرة إلى ذلك فخلّ سبيلها، ففعل^(٣).

[الرياض النضرة: ١٩٧/٢]:

عن أبي سعيد الخدري، سمع عمر يقول لعلي عليه السلام: - وقد سأله عن شيء فأجابته -: أعوذ بالله أن أعيش في قومٍ لست فيهم يا أبا الحسن، وفي رواية: لا أبقاني الله بعدك يا علي^(٤).

[الرياض النضرة: ١٩٧/٢]:

عن يحيى بن عقيل قال: كان عمر يقول لعلي عليه السلام - إذا سأله ففرّج عنه -: لا أبقاني الله بعدك يا علي^(٥).

(١) الرياض النضرة: ١١٥/٣، الصواعق المحرقة: ص ١٧٩.

(٢) الرياض النضرة: ١٤٣/٣، مناقب الخوارزمي: ص ٨١، ذخائر العقبى: ص ٨٠.

(٣) الرياض النضرة: ١٤٤/٣، السنن الكبرى للبيهقي: ٢٣٦/٨، ذخائر العقبى: ص ٨١.

(٤) المستدرك على الصحيحين: ٦٢٨/١ ص ١٦٨٢، الرياض النضرة: ١٤٦/٣، الصواعق المحرقة: ص ١٧٩، إرشاد الساري للقسطلاني: ١٣٦/٤، عمدة القاري للعيني: ٢٤٠/٩، فيض القدير: ٣٥٧/٤، تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي: ص ١١٥.

(٥) الرياض النضرة: ١٤٦/٣، المناقب للخوارزمي: ص ٨٠١ ح ١٠٤، تذكرة الخواص لابن الجوزي: ص ١٤٨.

[نور الأبصار: ص ١٧١]:

روي أن رجلاً أتى به إلى عمر بنا لخطاب وكان صدر منه أنه قال لجماعة من الناس - وقد سأله كيف أصبحت - قال: أصبحت أحب الفتنة وأكره الحق، وأصدق اليهود والنصارى، وأؤمن بما لم أره، وأقر بما لم يخلق، فأرسل عمر إلى علي عليه السلام، فلما جاءه أخبره بمقالة الرجل فقال: صدق يحب الفتنة قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن/ ١٥]، ويكره الحق؛ يعني الموت، قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق/ ١٩]، ويصدق اليهود والنصارى، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [البقرة/ ١١٣]، ويؤمن بما لم يره، يؤمن بالله عز وجل ويقر بما لم يخلق، يعني الساعة، فقال عمر: أعوذ بالله من معضلة لا علي بها (فتح الباري) في شرح البخاري: ١٧/ ١٠٥. (قال): وفي كتاب النوادر للحميدي والطبقات لابن سعد من رواية سعيد بن المسيب قال كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن يعني علي بن أبي طالب عليه السلام ^(١).

رجوع عثمان إلى علي عليه السلام:

[موطأ الإمام مالك بن أنس: ص ٣٦]:

- في طلاق المريض - عن محمد بن يحيى بن حبان، قال: كانت عند جدي حبان امرأتان هاشمية وأنصارية فطلق الأنصارية وهي ترضع، فمرت بها سنة ثم هلك عنها ولم تحض، فقالت: أنا أرثه لم أحض، فاختصمتا إلى عثمان بن عفان، ففضى لها بالميراث فلامت الهاشمية عثمان، فقال: هذا عمل ابن عمك هو أشار علينا بهذا - يعني علي بن أبي طالب عليه السلام -.

ورواه الشافعي في مسنده في كتاب العدد ص ١٧١، وذكره ابن حجر في إصابته: ٨/ القسم ١/ ٢٠٤، وابن عبد البر في استيعابه: ٢/ ٧٦٤

(١) كفاية الطالب: ص ٢١٨، الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي: ص ٣٤، نور الأبصار للشبلنجي: ص ٧٩.

والمحب الطبري في الرياض النضرة: ٢٩٧/٢^(١).

[موطأ الإمام مالك بن أنس: ص ١٧٦]:

- في كتاب الحدود - قال: إن عثمان بن عفان أتى بامرأة قد ولدت في ستة أشهر فأمر بها أن ترجم، فقال له علي بن أبي طالب عليه السلام: ليس ذلك عليها إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف/ ١٥]، وقال: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾ [البقرة/ ٢٣٣]، فالحمل يكون ستة أشهر فلا رجم عليها، فبعث عثمان في أثرها فوجدت قد رجمت^(٢).

[مسند أحمد بن حنبل: ١/ ١٠٤]:

عن الحسن بن سعد، عن أبيه؛ أن يُحْتَسَّ وصفية كانا من سبني الخمس، فزنت صفيّة برجل من الخمس فولدت غلاماً فادّعاه الزاني ويُحْتَسَّ، فاختصما إلى عثمان فرفعها إلى علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال علي عليه السلام: اقضي فيهما بقضاء رسول الله ﷺ: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»، وجلدتهما خمسين خمسين.

وذكره المتقي في كنز العمال: ٢٢٧/٣ قال: أخرجه الدورقي^(٣).

رجوع معاوية إلى علي عليه السلام:

[موطأ الإمام مالك بن أنس: ص ١٢٦]:

- في كتاب الأقضية - عن سعيد بن المسيّب؛ أن رجلاً من أهل الشام يقال له ابن خبيري وجد مع امرأته رجلاً فقتله أو قتلها معاً، فأشكل على معاوية بن أبي سفيان القضاء فيه؛ فكتب إلى أبي موسى الأشعري يسأل له

(١) موطأ مالك: ٥٧٢/٢ ح ٤٣، سنن البيهقي: ٤١٩/٧، الإصابة: ٤٢٤/٤ رقم ١٠٩٥، الإستيعاب: ٤٢٨/٤، الرياض النضرة: ١٤٦/٣.

(٢) موطأ مالك: ٨٢٥/٢ ح ١١، سنن البيهقي: ٤٤٢/٧، الدر المنثور: ٤٤١/٧، تفسير ابن كثير: ١٥٨/٤، عمدة القاري للعيني: ١٨/٢١.

(٣) مسند أحمد: ١٦٧/١ ح ٨٢٢، كنز العمال: ١٩٨/٦، ح ١٥٣٤١، تفسير ابن كثير: ١/ ٤٧٩، مجمع الزوائد: ١٣/٥.

علي بن أبي طالب عليه السلام عن ذلك، فسأل أبو موسى عن ذلك علي بن أبي
البرسول الله عليه السلام، فقال له علي عليه السلام : إن هذا الشيء ما هو بأرضي،
عزمت عليك لتخبرني، فقال له أبو موسى : كتب إلي معاوية بن أبي سفيان
أن أسألك عن ذلك، فقال علي عليه السلام : أنا أبو حسن إن لم يأت بأربعة
شهداء فليعط برمته .

ورواه البيهقي في سننه بطرق متعددة: ٢٣٧/٨، ١٤٧/١٠، والشافعي
في مسنده - كتاب الجائز والحدود - ص ٢٠٤، وذكره المتقي في كنز
العمال: ٣٠٠/٧^(١).

[الإستيعاب: ٤٧٣/٢]:

قال: وكان معاوية يكتب فيما ينزل به ليسأل له علي بن أبي طالب
عليه السلام عن ذلك، فلما بلغه قتله قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي
طالب فقال له أخوه عتبة: لا يسمع هذا منك أهل الشام، فقال له: دعني
عنك^(٢).

[كنز العمال: ٢١/٦]:

عن الشعبي، عن علي عليه السلام أنه قال: الحمد لله الذي جعل عدونا
يسألنا عما نزل به من أمر دينه، إن معاوية كتب إلي يسألني عن الخنثى،
فكتبت إليه أن ورثه من قبل مباله.

وقال المناوي في فيض القدير في الشرح ما هذا لفظه: وفي شرح
الهمزية إن معاوية كان يرسل يسأل علياً عليه السلام عن المشكلات فيجيبه،
فقال أحد بني: تجيب عدوك، قال: أما يكفي أن احتاجنا وسألنا^(٣).

[الرياض النضرة: ١٩٥/٢]:

عن أبي حازم، قال: جاء رجل إلى معاوية فسأله عن مسألة، فقال:

(١) موطأ مالك: ٧٣٧/٢ ح ١٨، السنن الكبرى للبيهقي: ٢٣٠/٨.

(٢) الإستيعاب: ٤٥/٣.

(٣) كنز العمال: ٨٢/١١ ح ٣٠٧٠١، فيض القدير: ٣٥٦/٤، سنن سعيد بن منصور: ٦٢/١ ح ١٢.

سل عنها علي بن أبي طالب فهو أعلم، قال: يا أمير المؤمنين جوابك فيها أحب إلي من جواب علي، قال: بئس ما قلت، لقد كرهت رجلاً كان رسول الله يغزوه العلم غزراً، ولقد قال له: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، وكان عمر إذا أشكل عليه شيء أخذه منه.

وذكره ابن حجر في صواعقه: ص ١٠٧، وفي فتح الباري في شرح البخاري: ١٧/ ١٠٥ قال: عن قيس بن أبي حازم قال جاء رجل إلى معاوية فسأله عن مسألة فقال سل عنها علياً عليه السلام قال (يعني معاوية) ولقد شهدت عمر أشكل عليه شيء فقال هاهنا علي عليه السلام ^(١).

رجوع عائشة وابن عمر إلى علي عليه السلام في المسائل المشككة:

قد ثبت من الصحاح وغيرها من الكتب المعتمدة عند إخواننا السنة رجوع عائشة وابن عمر إلى علي عليه السلام في الوقائع المشككة، وفيما يلي جملة منها:

[صحيح مسلم: في كتاب الطهارة]:

- باب التوقيت في المسح على الخفين -: عن شريح بن هاني، قال: أتيت عائشة أسألها عن المسح على الخفين، فقالت: عليك بابن أبي طالب فاسأله ^(٢).

[صحيح مسلم: في كتاب الطهارة]:

- باب التوقيت في المسح على الخفين - عن شريح بن هاني، قال: سألت عائشة عن المسح على الخفين، فقالت: ائت علياً فإنه أعلم بذلك مني. وفي فتح الباري في شرح البخاري: ١٦/ ١٦٨ قال: وأخرج ابن أبي شيبة بسند جيد، عن عبد الرحمن بن أبزي، قال: انتهى عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي إلى عائشة يوم الجمل وهي في الهودج، فقال: يا أم المؤمنين أتعلمين أنني أتيتك عندما قتل عثمان فقلت: ما تأمريني، فقلت:

(١) الرياض النضرة: ٣/ ١٤٢، الصواعق المحرقة: ص ١٧٩، فيض القدير: ٣/ ٤٦.

(٢) صحيح مسلم: ١/ ٢٩٣ ح ٢٧٦.

الزم علياً عليه السلام فسكتت، فقال: اعقروا الجمل، فعقروه، فنزلت أنا وأخوها محمد فاحتملنا هودجها فوضعناه بين يدي علي عليه السلام، فأمر بها فأدخلت بيتاً.

ورواه النسائي في سننه: ٣٢/١، وابن ماجه في سننه: ص ٤٢ وأحمد بن حنبل في مسنده: ٩٦/١، ١٠٠، ١١٣، ١١٧، ٢١٠، ١٣٣، ١٤٦، ١٤٩، ١١٠/٦، والطحاوي في شرح معاني الآثار في كتاب الطهارة: ص ٤٩ - ٥٠، وأبو حنيفة في مسنده: ص ١٢٩، وذكره المتقي في كنز العمال: ١٤٧/٥^(١).

[سنن البيهقي: ١٤٩/٥]:

عن أبي مجلز؛ إن رجلاً سأل ابن عمر فقال: إني رميت الجملة ولم أدر رميت ستاً أو سبعاً؟ قال: أئت ذلك الرجل - يريد علياً عليه السلام - فذهب فسأله.

جهاد علي عليه السلام وبلاؤه في الإسلام

مبيته في فراش النبي ﷺ ليلة الهجرة:

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة/٢٠٧]، قال: نزلت في علي بن أبي طالب عليه السلام، بات على فراش رسول الله ﷺ ليلة خروجه إلى الغار. (وقال): ويروى أنه لما نام على فراشه قام جبريل عند رأسه، وميكائيل عند رجله، وجبريل ينادي بخ بخ، من مثلك يابن أبي طالب

(١) صحيح مسلم: ٢٩٤/١ ح ٢٧٦، سنن النسائي: ٩٢/١ ح ١٣١، سنن ابن ماجه: ١٨٣/١ ح ٥٥٢، مسند أحمد بن حنبل: ١٥٥/١ ح ٧٥٠ و ص ١٦٠ ح ٧٨٢ و ص ١٨٢ ح ٩٠٨، كنز العمال: ٦٠٦/٩ ح ٢٧٦١٠، سنن البيهقي: ٢٧٢/١ و ٢٧٧، مسند أبي داود الطيالسي: ١٥/١، تاريخ بغداد: ٢٤٦/١١، حلية الأولياء: ٨٣/١، مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٠/٨ ح ٧٥.

يياهي الله بك الملائكة، ونزلت الآية^(١).

[أسد الغابة: ٢٥/٤]:

عن الثعلبي، قال: رأيت في عرض الكتب أن رسول الله ﷺ لما أراد الهجرة خلف علي بن أبي طالب عليه السلام بمكة لقضاء ديونه وردّ الودائع التي كانت عنده، وأمره - ليلة خرج إلى الغار وقد أحاط المشركون بالدار - أن ينام على فراشه، وقال له: اتشح ببردي الحضرمي الأخضر فإنه لا يخلص إليك منهم مكروه إن شاء الله تعالى، ففعل ذلك، فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل عليه السلام: إني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر، فأيتكما يؤثر صاحبه بالحياة، فاختر كلاهما الحياة، فأوحى الله عز وجل إليهما: أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب، آخيت بيه وبين نبيي محمد، فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة؟ اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوّه، فنزلا فكان جبريل عند رأس علي عليه السلام، وميكائيل عند رجليه، وجبريل ينادي بخ بخ من مثلك يابن أبي طالب يياهي الله عز وجل بك الملائكة، فأنزل الله عز وجل على رسوله - وهو متوجه إلى المدينة في شأن علي عليه السلام -: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ [البقرة/٢٠٧]^(٢).

[مستدرک الصحيحین: ٤/٣]:

عن علي بن الحسين عليه السلام، قال: إن أول من شرى نفسه ابتغاء مرضاة الله علي بن أبي طالب عليه السلام، وقال علي عليه السلام عند مبيته على فراش رسول الله ﷺ:

وقيت بنفسي خير من وطأ الحصى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر
رسول إله خاف أن يمكروا به فنجاه ذو الطول الإله من المكر

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي: ٢٠٤/٥، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ١/ ١٥٣ ح ١٨، كفاية الطالب للكنجي: ص ٢٣٩.

(٢) أسد الغابة: ١٠٣/٤، مسند أحمد: ٥٧٢/١ ح ٣٢٤١، تاريخ بغداد: ١٣/١٩١، الدر المنثور: ٥٠/٤، الفصول المهمة: ص ٤٧، تذكرة الخواص: ص ٣٥، السيرة الحلبية: ٢/ ٢٧، نور الأبصار للشبلنجي: ص ٨٦، إحياء العلوم للغزالي: ٣/ ٢٤٤.

وبات رسول الله في الغار آمناً موقئ وفي حفظ الإله وفي ستر
وبت أراعيهم ولم يتهمونني وقد وُطئت نفسي على القتل والأسر^(١)
وانظر أيضاً في مضمون هذه الأحاديث: خصائص النسائي: ص ٨،
مسند أحمد: ٣٤٨/١، طبقات ابن سعد: ٣٥/٨، ١٦٢، كنز العمال: ٣/١٥٥.

يوم بدر: لا فتى إلا علي، لا سيف إلا ذو الفقار:
[صحيح البخاري]:

في كتاب بدء الخلق - باب قتال أبي جهل -: عن علي عليه السلام، أنه
قال: أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة، قال: وقال
قيس بن عباد: وفيهم أنزلت: ﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج/
١٩]؛ قال: هم الذين تبارزوا يوم بدر: حمزة وعلي عليه السلام وعبيدة بن
الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة والوليد بن عتبة^(٢).

[سنن البيهقي: ٣/٢٧٦]:

عن علي عليه السلام - في قصة بدر -، قال: فبرز عتبة وأخوه شيبة وابنه
الوليد، فقالوا: من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار شيبة، فقال عتبة: لا نريد
هؤلاء ولكن يبارزنا من بني أعمامنا بني عبد المطلب، فقال رسول الله ﷺ:
قم يا حمزة قم يا عبيدة قم يا علي، فبرز حمزة لعتبة، وعبيدة لشيبة، وعلي
عليه السلام للوليد، فقتل حمزة عتبة، وقتل علي عليه السلام الوليد، وقتل عبيدة
شيبة، وضرب شيبة رجل عبيدة فقطها فاستنقذه حمزة وعلي عليه السلام حتى
توفي بالصفراء.

وذكر الشبلنجي في نور الأبصار: ص ٧٨ قصة مبارزة علي عليه السلام يوم

(١) المستدرك على الصحيحين: ٥/٣ ح ٤٢٦٤، تذكرة الخواص: ص ٣٥، الفصول المهمة:
ص ٤٧، المناقب للخوارزمي: ص ١٢٧، نور الأبصار: ص ٨٦.

(٢) صحيح البخاري: ١٧٦٨/٤ ح ٤٤٦٦، صحيح مسلم: ٥/٥٢٨ ح ٣٠٣٣، سنن ابن ماجة:
٩٤٦/٢ ح ٢٨٣٥، المستدرك على الصحيحين: ٤١٩/٢ ح ٣٤٥٦، البداية والنهاية: ٣/٣٣٣.

بدر بمثل ما ذكره البيهقي بنحو أبسط^(١).

[حلية الأولياء: ١٤٥/٩]:

عن محمد بن إدريس الشافعي، قال: دخل رجل من بني كنانة على معاوية بن أبي سفيان، فقال له: هل شهدت بدرًا؟ قال: نعم، قال: مثل من كنت؟ قال: غلام قمدود، مثل عطباء الجلمود، قال: فحدثني ما رأيت وحضرت، قال: ما كنا شهوداً إلا كأغياب وما رأينا ظفراً أوشك منه، قال: فصصف لي ما رأيت، قال: رأيت في سرعان الناس علي بن أبي طالب عليه السلام غلاماً شاباً ليثاً عبقرياً يفري الفري لا يثبت له أحد إلا قتله، ولا يضرب شيئاً إلا هتكه لم أر من الناس أحداً قط أنفق يحمل حملة ويلتفت التفاته، إلى أن قال: وكان له عينان في قفاه وكان وثوبه وثوب وحش.

[كنز العمال: ١٥٤/٣]:

عن أبي ذر قال: لما كان أول يوم البيعة لعثمان اجتمع المهاجرون، والأنصار في المسجد وجاء علي بن أبي طالب عليه السلام فأنشأ يقول: إن أحق ما ابتدى به المبتدأون، ونطق به الناطقون، حمد الله والثناء عليه بما هو أهله، والصلاة على النبي محمد، فقال: الحمد لله المتفرد بدوام البقاء (وساق الخطبة إلى أن قال) ثم قال علي عليه السلام: أناشدكم الله إن جبرئيل نزل على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي فهل تعلمون هذا كان لغيري^(٢)؟

[ذخائر العقبى: ص ٧٤ - الرياض النضرة: ١٩٠/٢]:

عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال: نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان أن لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي. (قال) خرج الحسن بن عرفة العبدي^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٤٢٦/٢، البداية والنهاية: ٣٣٢/٣، كتاب المغازي للواقدي: ٦٨/١، نور الأبصار للشبلنجي: ٨٦.

(٢) كنز العمال: ٧١٧/٥ ح ١٤٢٤٢.

(٣) ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر: ١٥٨/١ ح ١٩٧، الرياض النضرة: ١٣٧/٣.

وانظر أيضاً في مضمون هذه الأحاديث: الرياض النضرة: ٢/٢٢٥، تاريخ الطبري: ١٩٧/٢، كنز العمال: ٢٧٣/٥، الدر المنثور: ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ [ص ٢٨].

يوم أُخِذَ يوم المواساة لرسول الله ﷺ:

[الرياض النضرة: ١٧٢/٢ - مرقاة المفاتيح: ٥٦٨/٥ (في الشرح):

قالا: عن أبي رافع قال: لَمَّا قَتَلَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصْحَابَ الْأُلُويَةِ يَوْمَ أُخِذَ قَالَ جَبْرِيلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذِهِ لَهِيَ الْمَوَاسَاةُ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّهُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ فَقَالَ جَبْرِيلُ وَأَنَا مِنْكُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قالاً أخرجهُ أَحْمَدُ فِي الْمَنَاقِبِ.

وذكره الهيثمي في مجمعه: ١١٤/٦ وقال رواه الطبراني، وذكره المتقي في كنز العمال: ٤٠٠/٦ وقال أيضاً رواه الطبراني^(١).

يوم الخندق يوم كفى الله المؤمنين القتال فيه بعلي رضي الله عنه:

[مستدرك الصحيحين: ٣٢/٢]:

عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: لمبارزة علي بن أبي طالب رضي الله عنه لعمر بن ودّ يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة.

ورواه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد: ١٩/١٣ وذكره الفخر الرازي في تفسيره الكبير في ذيل تفسير سورة القدر^(٢).

(١) الرياض النضرة: ١١٧/٣، مرقاة المفاتيح: ٤٦٣/١٠ ح ٦٠٩٠، المعجم الكبي للطبراني: ٣١٨/١ ح ٩٤١، ترجمة الإمام علي رضي الله عنه من تاريخ دمشق: ١٦٧/١، كنز العمال: ١٣/١٤٣ ح ٣٦٤٤٩.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ٣/٣ ح ٤٣٢٧، تاريخ بغداد: ١٩/١٣ رقم ٦٩٧٨، التفسير الكبير للفخر الرازي: ٣١/٣٢، كنز العمال: ٦٢٣/١١ ح ٣٣٠٣٥.

[مستدرک الصحيحين: ٣/٣٢]:

عن ابن إسحاق، قال: كان عمرو بن ود ثالث قريش وكان قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة ولم يشهد أحداً، فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مشهده، فلما وقف هو وخيله قال له علي عليه السلام: يا عمرو قد كنت تعاهد الله لقريش أن لا يدعوك رجل إلى خلتين إلا قبلت منه إحداهما، فقال عمرو: أجل، فقال له علي عليه السلام: فإني أدعوك إلى الله عز وجل وإلى رسوله وإلى الإسلام، فقال: لا حاجة لي في ذلك، قال: فإني أدعوك إلى البراز، قال: يابن أخي لم؟ فوالله ما أحب أن أقتلك، فقال علي عليه السلام: لكنني والله أحب أن أقتلك، فحامي عمرو فافتحم عن فرسه فعقره ثم أقبل، فجاء إلى علي عليه السلام، وقال: من يبارز؟ فقام علي عليه السلام وهو مقتنع في الحديد، فقال: أنا له يا نبي الله، فقال: إنه عمرو بن عبد ود اجلس، فنادى عمرو: ألا رجل، فأذن له رسول الله ﷺ فمشى إليه علي عليه السلام وهو يقول:

لا تعجلن فقد أتاك مجيب صوتك غير عاجز

ذو نبهة وبصيرة والصدق منجا كل فائز

إني لأرجو أن أقيم عليك نائحة الجنائز

من ضربة نجلاء يبقى ذكرها عند الهزاهز

فقال له عمرو: من أنت؟ قال: أنا علي، قال: ابن م؟ قال: ابن عبد مناف، أنا علي بن أبي طالب، فقال: ما عندك يابن أخي من أعمامك من هو أسن منك فانصرف فإني أكره أن أهريق دمك، فقال علي عليه السلام: لكنني والله ما أكره أن أهريق دمك، فغضب، فنزل فسل سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو علي مغضباً واستقبله علي عليه السلام بدرقته، فضربه عمرو في الدرقه ففقدّها، وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشجّه، وضربه علي عليه السلام على حبل العاتق فسقط وثار العجاج، فسمع رسول الله التكبير فعرف أن علياً قتله. إلى أن قال: أقبل علي عليه السلام نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلّل، فقال عمر بن الخطاب: هلاً استلبت درعه فليس للعرب درع خير منها؟ فقال: ضربته فاتقاني بسوءته واستحييت ابن عمي أن أستلبه وخرجت خيله منهزمة حتى أقحمت من الخندق.

وذكره الشبلنجي في نور الأبصار - وزاد أبياتاً لعمرو -: ص ٧٩^(١).

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [البقرة/٢٥٣]، روى أن النبي ﷺ قال بعد محاربة علي عليه السلام لعمرو بن ود: كيف وجدت نفسك يا علي؟ قال: وجدت لها لو كان كل أهل المدينة في جانب لقدرت عليهم... إلى آخر الحديث^(٢).

[السيوطي في الدر المنثور]:

- في ذيل تفسير قوله تعالى -: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [الأحزاب/٢٥]، عن ابن مسعود، أنه كان يقرأ هذا الحرف: وكفى الله المؤمنين القتال بعلي بن أبي طالب^(٣).

يوم خيبر يوم مرحب والباب:

[مسند أحمد بن حنبل: ٨/٦]:

عن أبي رافع، مولى رسول الله ﷺ، قال: خرجنا مع علي عليه السلام حين بعثه رسول الله ﷺ برايته، فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم، فضر به رجل من يهود فطرح ترسه من يده، وهو يقاتل حتى فتح الله عليه، ثم ألقاه من يده حين فرغ، فلقد رأيتني في نفر مع سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فيما نقله.

يوم حنين يوم ضاقت الأرض بما رحبت:

[مجمع الزوائد: ١٨٠/٦]:

قال: وعن أنس، قال: لما كان يوم حنين انهزم الناس عن رسول

(١) المستدرك على الصحيحين: ٣/٣٤٢٩، نور الأبصار: ص ٨، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ مدينة دمشق: ١/١٧٠ - ١٧٣.

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازي: ٦/١٩٧.

(٣) الدر المنثور: ٦/٥٩٠، ميزان الاعتدال: ٢/٣٨٠.

الله ﷺ إلا العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان ب الحارث - يعني ابن عم النبي ﷺ -، إلى أن قال: وكان علي بن أبي طالب عليه السلام يومئذ أشد الناس قتالاً بين يديه.

(قال): رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط^(١).

علي عليه السلام أسد الله وسيفه في أرضه:

[ذخائر العقبى: ص ٩٢]:

عن أنس بن مالك قال: صعد رسول الله ﷺ المنبر فذكر قولاً كثيراً، ثم قال: أين علي بن أبي طالب؟ فوثب إليه فقال: ها أنا ذا يا رسول الله فضمه إلى صدره وقبّل بين عينيه، وقال بأعلى صوته: معاشر المسلمين هذا أخي وابن عمي وختني، هذا لحمي ودمي وشعري، هذا أبو السبطين الحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة، هذا مفرج الكرب عني، هذا أسد الله وسيفه في أرضه على أعدائه، على مبغضه لعنة الله ولعنة اللاعنين، والله منه بريء وأنا منه بريء، فمن أحب أن يبرأ من الله ومني فليبرأ من علي، وليبلغ الشاهد الغائب، ثم قال: اجلس يا علي قد عرف الله لك ذلك، قال: أخرجه أبو سعيد في شرف النبوة.

[الإستيعاب: ٤٥٧/٢]:

عن ابن عباس، قال لعلي عليه السلام: أربع خصال ليست لأحد غيره؛ هو أول عربيّ وعجميّ صلّى مع رسول الله ﷺ، وهو الذي كان لواؤه معه في كلّ زحف، وهو الذي صبر معه يوم فرّ عنه غيره، وهو الذي غسله وأدخله قبره^(٢).

وانظر في مضمون هذين الحديثين: الرياض النضرة: ٢٢٥/٢، الإمامة

(١) مسند أحمد: ١٦/١٦٦، تاريخ الطبري: ١٣/٣، المرقاة في شرح المشكاة: ١٠/٤٦٠ - ٤٦١، الرياض النضرة: ١٣٤/٣، تاريخ بغداد: ٣٢٤/١١، رقم ٦١٤٢، فتح الباري: ٣٨٥/٧، ميزان الاعتدال: ١١٢/٣، رقم ٥٧٧٦.

(٢) مسند أبي يعلى: ٢٨٩/٦ - ٢٩٠ ح ٣٦٠٦، تاريخ يعقوبي: ٦٣/٢.

(٣) الإستيعاب: ٢٧/٣، المستدرک على الصحيحين: ١٢٠/٣ ح ٤٥٨٢.

والسياسة لابن قتيبة: ص ٩٧، الإصابة: ٥/ القسم ٣/ ٢٨٧.

لواء النبي ﷺ مع علي عليه السلام في كل زحف:

[مستدرك الصحيحين: ٣/ ١٣٧]:

عن مالك بن دينار، قال: سألت سعيد بن جبيرة، فقلت: يا أبا عبد الله من كان حامل راية رسول الله ﷺ؟ قال: فنظر إلي وقال: إنك لرخي البال، فغضبت وشكوته إلى إخوانه من القراء فقلت: ألا تعجبون من سعيد أني سألته من كان حامل راية رسول الله ﷺ؟ فنظر إلي وقال: إنك لرخي البال، قالوا: إنك سألته وهو خائف من الحجاج وقد لاذ بالبيت فسله الآن، فسألته، فقال: كان حاملها علي عليه السلام هكذا سمعته من عبد الله بن عباس.

ورواه ابن سعد في طبقاته: ٣/ ١٥ باختلاف في اللفظ^(١).

[الرياض النضرة: ٢/ ١٩١]:

عن ابن عباس، قال: كان علي عليه السلام آخذاً راية رسول الله ﷺ يوم بدر.

قال الحاكم: يوم بدر والمشاهد كلها، قال: أخرجه أحمد في المناقب^(٢).

[أسد الغابة: ٤/ ٢١]:

عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه، قال: لما كان يوم خير أخذ أبو بكر اللواء، فلما كان من الغد أخذه عمر، وقيل: محمد بن مسلمة، فقال رسول الله ﷺ: لأدفعنّ لوائي إلى رجل لم يرجع حتى يفتح الله عليه، فصلّى رسول الله ﷺ صلاة الغداة، ثم دعا باللواء فدعا علياً عليه السلام وهو يشتكي عينيه فمسحهما ثم دفع إليه اللواء ففتح، قال: فسمعت عبد الله بن بريدة يقول:

(١) المستدرك على الصحيحين: ٣/ ١٤٧ ح ٤٦٦٥، طبقات ابن سعد: ٣/ ٢٥، ذخائر العقبى: ص ٧٥.

(٢) الرياض النضرة: ٣/ ١٣٧، طبقات ابن سعد: ٣/ ٢٣.

حدثني أبي إنه كان صاحب مرحب - يعني علياً عليه السلام ^(١).

علي عليه السلام يكتب الصلح يوم الحديبية:

[الرياض النضرة: ١٩١/٢]:

عن ابن عباس، قال: كان كاتب الصلح يوم الحديبية علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: قال معمر: فسألت عنه الزهري فضحك أو تبسم وقال: هو علي عليه السلام، ولو سألت هؤلاء لقالوا هو عثمان - يعني بني أمية ^(٢).

علي عليه السلام يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل النبي ﷺ على تنزيله:

[خصائص النسائي: ص ٤٠]:

عن أبي سعيد الخدري، قال: كنا جلوساً ننظر رسول الله ﷺ، فخرج إلينا قد انقطع شسع نعله، فرمى به إلى علي عليه السلام فقال: إن منكم رجلاً يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، قال أبو بكر: أنا؟ قال: لا، قال عمر: أنا؟ قال: لا، ولكن خاصف النعل ^(٣).

علي عليه السلام يقاتل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره:

[مسند أحمد بن حنبل: ١٩٩/١]:

عن هبيرة، قال: خطبنا الحسن بن علي عليه السلام فقال: لقد فارقكم رجل بالأمس لم يسبقه الأولون بعلم، ولا يدركه الآخرون، وكان رسول الله ﷺ يبعثه بالراية جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله لا ينصرف حتى يفتح له.

(١) أسد الغابة: ٩٨/٤، البداية والنهاية: ٢١٢/٤، دلائل النبوة للبيهقي: ٢١٠/٤.

(٢) الرياض النضرة: ١٣٨/٣، مصنف عبد الرزاق: ٣٤٢/٥ - ٩٧٢١ - ٩٧٢٢.

(٣) خصائص النسائي (ضمن السنن): ١٥٤/٥ ح ٨٥٤١. المستدرک علی الصحیحین: ١٣٢/٣ ح ٤٦٢١، مسند أحمد: ٤٢٠/٣ ح ١٠٨٩٦ وص ٥٠١ ح ١١٣٦٤، أسد الغابة: ٤٢٩/٣ رقم ٣٢٧١، الإصابة: ٢٥/١ رقم ٥٩، حلية الأولياء: ٦٧/١.

وذكره المحب الطبري في ذخائره: ص ٧٦^(١).

النبي ﷺ يأمر علياً عليه السلام بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين:

[ميزان الاعتدال للذهبي: ٢/٢٦٣]:

عن عامر بن سعد، أن عماراً قال لسعد: ألا تخرج مع علي، أما سمعت رسول الله يقول ما قال فيه؟ قال: تخرج طائفة من أمتي يمرقون من الدين يقتلهم علي بن أبي طالب ثلاث مرات، قال: صدقت والله لقد سمعته ولكن أخبث العزلة^(٢).

[مجمع الزوائد: ٦/٢٣٩]:

عن عائشة، أنها ذكرت الخوارج وسألت من قتلهم؟ تعني أصحاب النهر، فقالوا: علي عليه السلام، فقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يقتلهم خيار أمتي وهم شرار أمتي، قال: رواه البزار والطبراني في الأوسط بنحوه.

[مستدرک الصحيحين: ٣/١٣٩]:

عن عقاب بن ثعلبة، قال: حدثني أبو أيوب الأنصاري في خلافة عمر بن الخطاب، قال: أمر رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه السلام بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين^(٣).

[تاريخ بغداد: ٨/٣٤٠]:

عن خلد العصري، قال: سمعت أمير المؤمنين علياً عليه السلام يقول

(١) مسند أحمد: ١/٣٢٨ ح ١٧٢١، السنن الكبرى للنسائي: ٥/١١٢ ح ٨٤٠٨، المستدرک علی الصحيحين: ٣/١٨٨ ح ٤٨٠٢، طبقات ابن سعد: ٣/٣٨، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ مدينة دمشق: ٣/٣٩٩ ح ١٣٩٧، البداية والنهاية: ٧/٣٦٨، صفة الصفوة: ١/٣١٣، حلية الأولياء: ١/٦٥.

(٢) ميزان الاعتدال: ٣/٢١٠ رقم ٦١٥٤، لسان الميزان: ٤/٣٦٢ رقم ٦١٠١.

(٣) المستدرک علی الصحيحين: ٣/١٥٠ ح ٤٦٧٤ و ٤٦٧٥، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ٣/٢١٢ ح ١٢١٦، أسد الغابة: ٤/١١٤، تاريخ بغداد: ٨/٣٤٠ رقم ٤٤٤٧ و ١٣/١٨٦ رقم ٧١٦٥، فرائد السمطين: ١/٢٨٤ ح ٢٢٤، كفاية الطالب: ص ١٦٩.

يوم النهروان: أمرني رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والمارقين والقاسطين^(١).

النبي ﷺ يقول للزبير ستقاتل علياً وأنت له ظالم:

[مستدرک الصحيحين: ٣/٣٦٦]:

عن إسماعيل بن أبي حازم، قال: قال علي ﷺ للزبير: أما تذكر يوم كنت أنت وأنت في سقيفة قوم من الأنصار فقال لك رسول الله ﷺ: أتحنه؟ فقلت: وما يمنعني؟ قال: أما إنك ستخرج عليه وتقاتله وأنت ظالم. قال: فرجع الزبير^(٢).

[أسد الغابة: ٢/١٩٩]:

في ترجمة الزبير بن العوام، قال: وشهد الزبير الجمل مقاتلاً لعلي ﷺ: فناداه علي ﷺ ودعاه فانفرد به، وقال له: أتذكر إذ كنت أنا وأنت مع رسول الله ﷺ فنظر إليّ وضحك وضحكت فقلت أنت: لا يدع ابن أبي طالب زهوه، فقال: ليس بمزه، ولتقاتلته وأنت له ظالم؟ فذكر الزبير ذلك فانصرف عن القتال.

وذكره ابن عبد البر في استيعابه: ١/٢٠٣ باختلاف يسير في اللفظ^(٣).

وانظر أيضاً في مضمون هذه الأحاديث: الإصابة: ٦/٣، تهذيب التهذيب: ٦/٣٢٥، كنز العمال: ٨٢/٦، ٨٣، ٨٥، الإمامة والسياسة: ص ٦٣.

(١) كنز العمال: ١١/٢٩٢ ح ١٥٥٢ و ١٣/١١٢ ح ٣٦٣٦٧، البداية والنهاية: ٧/٣٣٨.

(٢) المستدرک على الصحيحين: ٣/٤١٢ ح ٥٥٧٣، ٥٥٧٤، ٥٥٧٥، الرياض النضرة: ٤/٢٤٩، مروج الذهب: ٢/٣٨٠، دلائل النبوة للبيهقي: ٦/٤١٥، السيرة الحلبية: ٣/٢٨٧.

(٣) أسد الغابة: ٢/٢٥٢ رقم ١٧٣٢، الكامل في التاريخ: ٢/٣٣٥، تاريخ الطبري: ٤/٥٠٢، الإستيعاب: ١/٥٨٤.

النبي ﷺ ينهى عائشة عن قتال علي عليه السلام ويخبرها أنها تنبئها
كلاب الحوآب:

[تاريخ الطبري: ٣/٤٨٥]:

عن الزهري، قال: بلغني أنه لما بلغ طلحة والزبير منزل علي عليه السلام
ذي قار انصرفوا إلى البصرة فأخذوا على المنكدر، فسمعت عائشة نبأ
الكلاب فقالت: أي ماء هذا؟ فقالوا: الحوآب^(١)، فقالت: إنا لله وإنا إليه
راجعون إني لهية قد سمعت رسول الله ﷺ يقول - وعنده نساؤه -: ليت
شعري أيتكن تنبئها كلاب الحوآب؟ أرادت الرجوع فأتاها عبد الله بن الزبير
فزعم أنه قال: كذب من قال إن هذا الحوآب، ولم يزل حتى مضت،
فقدموا البصرة^(٢).

[مجمع الزوائد: ٧/٢٣٤]:

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ لنسائه: ليت شعري أيتكن
صاحبة الجمل الأدب تخرج فتنبئها كلاب الحوآب يقتل عن يمينها وعن
يسارها قتلى كثير ثم تنجو بعدما كادت؟

وذكره العسقلاني في فتح الباري: ١٦/١٦٥ وقال ورواه البزار ورجاله
ثقة^(٣).

[مستدرک الصحيحين: ٣/١٢٠]:

عن قيس بن أبي حازم، قال: لما لغت عائشة بعض ديار بني عامر
نبحت عليها الكلاب، فقالت: أي ماء هذا؟ قالوا: الحوآب، قالت ما أظنني
إلا راجعة، فقال الزبير: لا بعد تقدمي ويراك الناس ويصلح الله ذات بينهم،
قالت: ما أظنني إلا راجعة، سمعت رسول الله ﷺ يقول: كيف بإحداكن إذا
نبحتها كلاب الحوآب.

(١) الحوآب: منزل بين البصرة ومكة.

(٢) تاريخ الطبري: ٤/٤٦٩، معجم البلدان: ٣/٣١٤.

(٣) الإستيعاب: ٤/٣٦١، فتح الباري: ١٣/٤٥، كفاية الطالب: ص ١٧١، السيرة الحلبية: ٣/٢٨٥، المواهب اللدنية: ٣/٥٦٦ - ٥٦٧.

(قال العسقلاني) في فتح الباري: ١٦/١٦٥ أخرج هذا أحمد وأبو يعلى والبخاري وصححه ابن حبان والحاكم وسنده على شرط الصحيح^(١).

[طبقات ابن سعد: ٥٧/٨]:

عن عمارة بن عمير، قال: حدثني من سمع عائشة إذا قرأت هذه الآية: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب/٣٣] بكت حتى تبلّ خمارها^(٢).

[مجمع الزوائد: ١١٢/٩]:

عن جميع بن عمير، إن أمه وخالته دخلتا على عائشة، قال: فذكر الحديث... إلى أن قالتا: فأخبرنا عن علي عليه السلام، قالت: عن أي شيء تسألن؟ عن رجل وضع من رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعاً فسالت نفسه في يده فمسح بها وجهه واختلفوا في دفنه، فقال: إن أحب البقاع إلى الله مكان قبض فيه نبيّه، قالتا: فلم خرجت عليه؟ قالت: أمر قضى ووددت أن أفديه ما على الأرض من شيء.

[تاريخ الطبري: ٥٤٨/٣]:

عن أبي يزيد المدني، يقول: قال عمار بن ياسر لعائشة - حين فر القوم -: يا أم المؤمنين ما أبعد هذا المسير من العهد الذي عهد إليك؟ قالت: أبو اليقظان؟ قال: نعم، قالت: والله إنك ما علمت قولاً بالحق، قال: الحمد لله الذي قضى لي على لسانك^(٣).

وانظر أيضاً في مضمون هذه الأحاديث: كنز العمال: ٨٣/٦، ٨٤، مسند أحمد: ٩٧/٦، الإصابة: ٨/القسم ١/١١١، الإمامة والسياسة: ص ٥٥، نور الأبصار للشبلنجي: ص ٨١، حلية الأولياء: ٤٨/٢، تاريخ بغداد: ١٨٥/٩.

(١) المستدرک علی الصحیحین: ١٢٩/٣ ح ٤٦١٣، فتح الباري: ٤٥/١٣، مسند أحمد: ٧/٢٣٧٣٣، وص ١٤٠ ح ٢٤١٣٣.

(٢) طبقات ابن سعد: ٨١/٨، حلية الأولياء: ٤٨/٢.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٤٥/٤.

شهود البدرين وأهل بيعة الشجرة مع علي عليه السلام بصفين:

[الإستيعاب: ٤١٣/٢]:

عن عبد الرحمن بن أبي، قال: شهدنا مع علي عليه السلام صفين في ثمانمائة ممن بايع بيعة الرضوان قتل منهم ثلاثة وستون منهم عمار بن ياسر^(١).

[مستدرک الصحيحين. ١٠٤/٣]:

روى بطريقين عن الحكم قال: شهد مع علي عليه السلام صفين ثمانون بدرياً وخمسون ومائتان ممن بايع تحت الشجرة^(٢).

قول النبي ﷺ: «عمار تقتله الفئة الباغية»، ومن لحق بعلي بصفين لأجل هذا الحديث:

[صحيح البخاري: كتاب الصلاة باب التعاون في بناء المسجد]:

عن عكرمة قال: قال لي ابن عباس ولابنه علي: انطلقا إلى أي سعيد فاسمعا من حديثه فانطلقنا فإذا هو في حائط يصلحه فأخذ رداءه فاحتبى ثم أنشأ يحدثنا حتى أتى ذكر بناء المسجد فقال: كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين، فرآه النبي ﷺ فينفض التراب عنه ويقول: ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار (قال) يقول عمار: أعوذ بالله من الفتن. ورواه في كتاب الجهاد والسير في باب مسح الغبار عن الناس باختلاف يسير في اللفظ^(٣).

[صحيح مسلم]:

كتاب الفتن وأشرط الساعة - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر

(١) الإستيعاب: ٤٧٨/٢، الإصابة: ٣٨٩/٢ رقم ٥٠٧٥، تاريخ يعقوبي: ١٨٨/٢.

(٢) المستدرک على الصحيحين: ١١٢/٣، ٤٥٥٩.

(٣) صحيح البخاري: ١٧٢/١ ح ٤٣٦، مسند أحمد: ٥١٦/٣ ح ١١٤٥١، كنز العمال: ١٣/٥٣٨ ح ٣٧٤١٠، البداية والنهاية: ٣/٢٦٣.

الرجل فيتمنى أن يكون مكانه - روى طرق عديدة عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لعمار: تقتلك الفئة الباغية^(١).

[سنن الترمذي: ٢/ في مناقب عمار]:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: أبشر يا عمار تقتلك الفئة الباغية، قال: وفي الباب عن أم سلمة وعبد الله بن عمر وأبي اليسر وحذيفة^(٢).

[أسد الغابة: ٤/ ٤٧]:

روى عمارة بن خزيمة بن ثابت، قال: شهد خزيمة بن ثابت الجمل وهو لا يسلّ سيفاً وشهد صفين ولم يقاتل وقال: لا أقاتل حتى يقتل عمار فانظر من يقتله فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تقتله الفئة الباغية، فلما قتل عمار قال خزيمة: ظهرت لي الضلالة، ثم تقدّم فقاتل حتى قُتل.

وذكره ابن حجر في إصابته: ١١١/٢، وفي تهذيب التهذيب: ٣/ ١٤٠ مختصراً^(٣).

[مستدرك الصحيحين: ٣/ ٤٠٢]:

عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: لما كان يوم صفين نادى مناد من أصحاب معاوية أصحاب علي عليه السلام: أفيكم أويس القرني؟ قالوا: نعم، فضرب دابته حتى دخل معهم ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: خير التابعين أويس القرني، ورواه أبو نعيم في حليته: ٨٩٦/٢، وابن سعد في طبقاته: ١١٢/٦^(٤).

(١) صحيح مسلم: ٤٣١/٥ ح ٧٢، ٧٣، حلية الأولياء: ٤/ ١٧٢، كنز العمال: ١١/ ٧٢٥ ح ٣٣٥٤٩.

(٢) سنن الترمذي: ٦٢٧/٥ - ٦٢٨ ح ٣٨٠١، كنز العمال: ١١/ ٣٦٧ - ٣١٧٦٢.

(٣) أسد الغابة: ٤/ ١٣٥ رقم ٣٧٩٨، الإصابة: ١/ ٤٢٦ رقم ٢٢٥١، تهذيب التهذيب: ٣/ ١٢١ رقم ٢٦٧.

(٤) المستدرك على الصحيحين: ٣/ ٤٥٥ ح ٥٧١٧، حلية الأولياء: ٢/ ٨٦، طبقات ابن سعد: ١٦٣/٦.

وانظر أيضاً في مضمون هذه الأحاديث: مستدرك الصحيحين: ٢/١٤٨، ٣/٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، مسند أحمد: ٢/١٦١، ١٦، و٤/١٩٧، و٦/٢٨٩، مسند أبي داود الطيالسي: ٣/٩٠، حلية الأولياء: ٤/١٧٢، تاريخ بغداد: ٥/٣١٥، ٧/٤١٤، ١٣/١٨٦، طبقات ابن سعد: ٣/القسم ١/١١٧، ١٧٩، ١٨١، أسد الغابة: ٢/١٤٣، ٢١٧، الإمامة والسياسة: ص١٠٦، الإصابة: ١/القسم ٤/١٢٥، الرياض النضرة: ١/١٤، نور الأبصار: ص٨٩، كنز العمال: ٧/٧٢، ٧٣، ٧٤، مجمع الزوائد: ٩/٢٩٧.

عبد الله بن عمر يتأسف لخذلانه علياً عليه السلام:

[الرياض النضرة: ٢/٢٤٢]:

عن ابن عمر؛ أنه قال: ما آسى على شيء إلا أنني لم أقاتل مع علي عليه السلام الفئة الباغية وعلى صوم الهواجر^(١).

عبد الله بن عمرو بن العاص يتأسف لكونه مع الفئة الباغية:

[طبقات ابن سعد: ٤/القسم ٢/١٢]:

عن ابن أبي مليكة قال: قال عبد الله بن عمرو: مالي ولصفين، مالي ولقتال المسلمين، لوددت أنني مت قبله بعشر سنين، أما والله على ذلك ما ضربت بسيف، ولا طعنت برمح، ولا رميت بسهم، وما رجل أجهد مني من رجل لم يفعل شيئاً من ذلك، قال: قال نافع: حسبته ذكر أنه كان بيده الراية فقدم الناس منزلة أو منزلتين^(٢).

(١) الرياض النضرة: ٤/٢٠١، طبقات ابن سعد: ٤/١٨٥، مجمع الزوائد: ٣/١٨٢، الاستيعاب: ٢/٣٤٥، أسد الغابة: ٣/٣٤٢ رقم ٣٠٨٠.

(٢) طبقات ابن سعد: ٤/٢٦٦، أسد الغابة: ٣/٣٥٠ رقم ٣٠٩٠، سير أعلام النبلاء: ٣/٩٢ رقم ١٧.

أمر النبي ﷺ بملازمة علي عليه السلام وعمار عند الفتنة:
[أسد الغابة: ٢٨/٥]:

عن أبي ليلى الغفاري، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ستكون بعدي فتنة، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب، فإنه أول من يراني، وأول من يصفحني يوم القيامة، وهو الصديق الأكبر، وهو فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهو يعسوب المؤمنين.

وذكره ابن حجر في إصابته: ١٦/٧، وابن عبد البر في استيعابه: ٢/٦٥٧، والمتقي في كنز العمال: ١٥٥/٦^(١).
[مجمع الزوائد: ٢٣٦/]:

عن زيد بن وهب، عن حذيفة في الفتنة، قال فيه زيد لحذيفة: فقلنا: يا أبا عبد الله وإن ذلك لكائن؟ فقال بعض أصحابه: يا أبا عبد الله فكيف نصنع إن أدركنا ذلك؟ قال: فانظروا الفرقة التي تدعو إلى أمر علي عليه السلام فالزموها فإنها على الهدى.

قال: وذكره العسقلاني في فتح الباري: ١٦٥/١٦^(٢).

[مستدرک الصحيحين: ١٤٨/٢]:

عن خالد العرني، قال: دخلت أنا وأبو سعيد الخدري على حذيفة، فقلنا: يا أبا عبد الله حدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ في الفتنة؟ قال حذيفة: قال رسول الله ﷺ: دوروا مع كتاب الله حيثما داره، فقلنا: فإذا اختلف الناس فمع من نكون؟ فقال: انظروا الفئة التي فيها ابن سمية فالزموها فإنه يدور مع كتاب الله، قلت: ومن ابن سمية؟ قال: أوما تعرفه؟ قلت: بيته لي، قال: عمار بن ياسر، سمعت رسول الله ﷺ يقول لعمار: يا أبا اليقظان لن تموت حتى تقتلك الفئة الباغية عن الطريق^(٣).

(١) أسد الغابة: ٢٧٠/٦ رقم ٦٢٠٧، الإصابة: ١٧١/٤ رقم ٩٩٤، الإستيعاب: ١٧٠/٤، كنز العمال: ٦١٢/١١ ح ٣٢٩٦٤.

(٢) فتح الباري: ٤٥/١٣.

(٣) المستدرک على الصحيحين: ١٦٢/٢ ح ٢٦٥٢، كنز العمال: ٧٢٦/١١ ح ٣٣٥٥٦، الإستيعاب: ٤٨٠/٢.

[مجمع الزوائد: ٢٤٣/٧]:

عن سيار أبي الحكم: قال: قالت بنو عبس لحذيفة: إن أمير المؤمنين عثمان قد قتل فما تأمرنا؟ قال: آمركم أن تلزموا عماراً، قالوا: إن عماراً لا يفارق علياً عليه السلام، قال: إن الحسد هو أهلك الجسد، وإنما ينفركم من عمار قربه من علي عليه السلام فوالله لعلي عليه السلام أفضل من عمار أبعد ما بين التراب والسحاب، وإن عماراً لمن الأحباب وهو يعلم أنهم إن لزموا عماراً كانوا مع علي عليه السلام.

(قال): رواه الطبراني ورجاله ثقة.

أخبار النبي ﷺ بأمر الخوارج، والآيات النازلة في ذمهم:

[ميزان الاعتدال للذهبي: ٢٦٣/٢]:

عن عامر بن سعد، إن عماراً قال لسعد: ألا تخرج مع علي عليه السلام؟ أما سمعت رسول الله ﷺ يقول ما قاله فيه؟ قال: تخرج طائفة من أمتي يمرقون من الدين يقتلهم علي بن أبي طالب ثلاث مرات، قال: صدقت والله لقد سمعته ولكن أحببت العزلة^(١).

[صحيح مسلم]:

كتاب الزكاة - باب التحريض على قتل الخوارج - عن عبيدة، عن علي عليه السلام، قال: ذكر الخوارج فقال: فيهم رجل مُخَدِّجُ اليد، أو مُؤَدُّنُ اليد، أو مُثَدُّونُ اليد^(٢) لولا أن تبطروا لحدثتكم بما وعد الله الذين يقتلونهم على لسان محمد ﷺ، قال: قلت: أنت سمعته من محمد ﷺ؟ قال: إي، ورب الكعبة، إي، ورب الكعبة، إي، ورب الكعبة.

ورواه ابن ماجه في سننه في باب ذكر الخوارج، وأو داود في سننه؛ ٣٠/باب قال الخوارج، وأحمد بن حنبل في مسنده: ٧٨/١ وفي غير هذه الصفحة بطرق عديدة^(٣).

(١) ميزان الاعتدال: ٢١٠/٣ رقم ٦١٥٤، لسان الميزان: ٣٦٢/٤ رقم ٦١٠١.

(٢) مخدخ اليد، مردن اليد: أي ناقص اليد، ومثدنون اليد: صغير اليد مجتمعها.

(٣) صحيح مسلم: ٤٤٢/٢ ح ١٠٦٦، سنن ابن ماجه: ٥٩/١ ح ١٦٧، سنن أبي داود: ٢٤٢/٣ ح ٤٧٦٣، مسند أحمد: ١٥٢/١ ح ٧٣٧، سنن البيهقي: ١٧٠/٨.

[صحيح مسلم]:

كتاب الزكاة - باب التحريض على قتل الخوارج - عن زيد بن وهب الجهني؟ إنه كان في الجيش الذي كانوا مع عليّ عليه السلام الذين ساروا إلى الخوارج، فقال عليّ عليه السلام : أيها الناس إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: يخرج قوم من أمتي يقرأون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء، يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لو يغلّم الجيش الذين يصيئونهم ما قضيت لهم على لسان نبيهم، لا تكلّوا عن العمل، وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضدٌ وليس له ذراع على رأس عضديه مثل حلمة الثدي عليه شعرات بيض، (إلى أن قال) وقُتِلَ بعضهم على بعض، وما أصيب من الناس يومئذٍ إلا رجلاً، فقال عليّ عليه السلام : التمسوا فيهم المخدج، فالتمسوه فلم يجدوه، فقام عليّ عليه السلام بنفسه حتى أتى ناساً قد قُبِلَ بعضهم على بعض، قال: أخرجوهم فوجدوه مما يلي الأرض فكبر ثم قال: صدق الله وبلغ رسوله، قال: فقال إليه عبدة السلماني فقال: يا أمير المؤمنين الله الذي لا إله إلا هو لسمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ؟ قال: إي والله الذي لا إله إلا هو، حتى استحلفه ثلاثاً. وهو يحلف له^(١).

[مجمع الزوائد: ٢٣٩/٦]:

عن عائشة: أنها ذكرت الخوارج وسألت من قتلهم؟ - تعني أصحاب النهر -، فقالوا: عليّ عليه السلام، فقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يقتلهم خيار أمتي وهم شرار أمتي، قال؛ رواه البزار والطبراني في الأوسط بنحوه.

[الإصابة: ٣٤٨/٦]:

أخرج الخطيب في تاريخه من طريق إسحاق بن إبراهيم بن حاتم بن إسماعيل المدني، قال: كان أول قتيل قُتل من أصحاب عليّ عليه السلام يوم

(١) صحيح مسلم: ٤٤٣/٢ ح ١٠٦٦، مسند أحمد: ١٤٧/١ ح ٧٠٨، سنن أبي داود: ٢٤٤/٤ ح ٤٧٦٨.

النهر وان رجل من الأنصار يقال له يزيد بن نيرة، شهد له رسول الله ﷺ بالجنة مرتين^(١).

مختصات علي عليه السلام وكراماته:

سد أبواب المسجد إلا باب علي عليه السلام:

[السيوطي في الدر المنثور]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النجم/٣] عن أبي الحمراء وحبّة العرني قالا: أمر رسول الله أن تسد الأبواب التي في المسجد، فشق عليهم، قال حبة، إني لأنظر إلى حمزة بن عبد المطلب وهو تحت قطيفة حمراء وعيناه تذرفان وهو يقول: أخرجت عمك وأبا بكر وعمر والعباس وأسكنت ابن عمك، فقال رجل: ما يألُو برفع ابن عمه، قال: فعلم رسول الله ﷺ أنه قد شق عليهم فدعا الصلاة جامعة فلما اجتمعوا صعد المنبر فلم يسمع لرسول الله ﷺ خطبة قط كان أبلغ منها تمجيداً وتوحيداً، فلما فرغ قال: يا أيها الناس ما أنا سدّدتها ولا أنا فتحتها ولا أنا أخرجتكم وأسكنته، ثم قرأ: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ، مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم/١ - ٤]^(٢).

[سنن الترمذي: ٣٠١/٢]:

عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب علي عليه السلام^(٣).

[مسند أحمد بن حنبل: ٢٦/٢]:

عن ابن عمر قال: كنا نقول في زمن النبي ﷺ: رسول الله خير الناس

(١) الإصابة: ٦٦٤/٣ رقم ٩٣٢٠، تاريخ بغداد: ٢٠٤/١ رقم ٤٤.

(٢) الدر المنثور: ٦٤٢/٧.

(٣) سنن الترمذي: ٥٩٩/٥ ح ٣٧٣٢، خصائص النسائي - ضمن السن -: ١١٩/٥ ح ٨٤٢٧، حلية الأولياء: ١٥٣/٤، الرياض النضرة: ١٣٩/٣، كفاية الطالب: ص ٢٠٢، تذكرة السبط: ص ٤١.

- إلى أن قال -: ولقد أوتي ابن أبي طالب عليه السلام ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم، زوجه رسول الله ﷺ ابنته وولدت له، وسد الأبواب إلا بابه في المسجد، وأعطاه الراية يوم خيبر.

وذكره المتقي في كنز العمال: ٣١٩/٦ وقال: أخرجه ابن أبي شيبة، ورواه ابن الأثير في أسد الغابة: ٣/٢١٤^(١).

[مستدرك الصحيحين: ١٢٥/٣]:

عن زيد بن أرقم قال: كانت لنفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد، فقال يوماً: سدوا هذه الأبواب إلا باب علي قال: فتكلم في ذلك ناس، فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فإني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم، والله ما سددت شيئاً ولا فتحته ولكن أمرت بشيء فاتبعته.

ورواه أحمد بن حنبل في مسنده والضياء عن زيد بن أرقم، وذكره ثانياً في - ١٥٧/٦ - وقال: أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده وسعيد بن منصور في سننه^(٢).

[مجمع الزوائد: ١١٥/٩]:

عن جابر بن سمرة قال: أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها إلا باب علي رضي الله عنه فقال العباس: يا رسول الله قدر ما أدخل أنا وحدي وأخرج قال: ما أمرت بشيء من ذلك، فسدها كلها غير باب علي، قال: ربما مرّ وهو جنب، قال: رواه الطبراني.

وذكره العسقلاني في فت الباري: ١٥/٨ وقال أيضاً: أخرجه الطبراني^(٣).

(١) مسند أحمد: ١٠٤/٢ ج ٤٧٨١، أسد الغابة: ٣/٣٢١ رقم ٣٠٦٤، كنز العمال: ١٣/١١٠ ح ٣٦٣٥٩.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ٣/١٣٥ ح ٤٦٣١، مسند أحمد: ٥/٤٩٦ ح ١٨٨٠١، كنز العمال: ١١/٥٩٨ ح ٣٢٨٧٧.

(٣) فتح الباري: ٧/١١ - ١٢، المعجم الكبير للطبراني: ٢/٢٤٦ ح ٢٠٣١.

اختصاص النبي ﷺ وعلي ﷺ بجواز الجنابة لهما في المسجد:
[سنن الترمذي: ٣٠٠/٢]:

عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ لعلي ﷺ: يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك.

ورواه البيهقي في سننه: ٦٦/٧، وذكره المتقي في كنز العمال: ٦/١٥٩، وابن حجر في تهذيب التهذيب: ٣٨٧/٩^(١).

[سنن البيهقي: ٦٥/٧]:

عن أم سلمة قالت: خرج علينا رسول الله ﷺ فوجه هذا المسجد فقال: ألا لا يحل هذا المسجد لجنب ولا لحائض إلا لرسول الله وعلي وفاطمة والحسن والحسين، ألا قد بينت لكم الأسماء أن لا تضلوا.

ورواه بطريق آخر عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: ألا إن مسجدني حرام على كل حائض من النساء وكل جنب من الرجال إلا علي محمد وأهل بيته علي وفاطمة والحسين والحسين. ذكرهما المتقي في كنز العمال: ٢١٧/٦ قال في أولهما: أخرجه البيهقي وابن عساكر، وقال في ثانيهما: أخرجه البيهقي^(٢).

[فتح الباري: ١٦/٨]:

أخرج إسماعيل القاضي في أحكام القرآن من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد^(٣).

(١) سنن الترمذي: ٥٩٨/٥ ح ٣٧٢٧، سنن البيهقي: ٦٦/٧، كنز العمال: ٥٩٩/١١ ح ٣٢٨٨٥، تهذيب التهذيب: ٣٤٤/٩ رقم ٦٣٨، ترجمة الإمام علي ﷺ من تاريخ دمشق: ١٩٢/١ ح ٣٣٢، مصابيح السنة للبغوي: ١٧٥/٤ رقم ٤٧٧٤.

(٢) كنز العمال: ١٠١/١٢ ح ٣٤١٨٢، ترجمة الإمام علي ﷺ من تاريخ دمشق: ٢٩٣/١ ح ٣٣٣، السيرة الحلبية: ٣٤٧/٣.

(٣) فتح الباري: ١٢/٧، أحكام القرآن للجصاص: ٢٠٤/٢.

ترخيص النبي ﷺ له بالجمع بين اسمه وكنيته في ولده محمد بن الحنفية:

[سنن الترمذي: ١٣٧/٢]:

عن محمد بن الحنفية، عن علي بن أبي طالب عليه السلام إنه قال: يا رسول الله أرأيت إن ولد لي بعدك ولد أسميته محمداً وأكنيته بكنيتك؟ قال: نعم، قال: فكانت رخصة لي.

ورواه البخاري في الأدب المفرد: ص ١٢٣، وأبو داود في سننه: ٣١/ في باب الرخصة في الجمع بينهما، والحاكم في مستدركه: ٢٧٨/٤، وأحمد بن حنبل في مسنده: ٩٥/١، وابن سعد في طبقاته: ٦٦/٥ وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٧٩/٢^(١).

[طبقات ابن سعد: ٦٦/٥]:

عن المنذر الثوري، قال: وقع بين علي عليه السلام وطلحة كلام، فقال له طلحة: لا كجراتك على سميت باسمه وكنت بكنيته وقد نهى رسول الله ﷺ أن يجمعهما أحد من أمته، فقال علي عليه السلام: إن الجريء من اجتراً على الله ورسوله، اذهب يا فلان فادع لي فلاناً وفلاناً - لنفر من قريش - قال: فجاءوا، فقال: هم تشهدون؟ قالوا: نشهد أن رسول الله ﷺ قال: إنه سيولد لك من بعدي غلام فقد نحلته اسمه وكنيتي ولا تحل لأحد من أمتي بعده.

ورواه ابن الأثير الجزري في أسد الغابة مختصراً: ٣٦١/٥^(٢).

جعل الله ذرية النبي ﷺ في صلب علي عليه السلام:

[تاريخ بغداد: ٣٣١٦/١]:

روى بسنده إلى المنصور العباسي ابن عبد الله بن العباس، قال: كنت

(١) سنن أبي داود: ٢٩٢/٤ ح ٤٩٦٧، مستدرك الحاكم: ٣٠٩/٤ ح ٧٧٣٧، مسند أحمد: ١/ ١٥٣ ح ٧٣٢، طبقات ابن سعد: ٩١/٥، الرياض النضرة: ١٢٥/٣، سنن البيهقي: ٩/ ٣٠٩.

(٢) طبقات ابن سعد: ٩١/٥ - ٩٢، أسد الغابة: ٤٠٠/٦ - ٤٠١ رقم ٦٥٣٠.

أنا وأبي العباس بن عبد المطلب جالسين عند رسول الله ﷺ إذ دخل علي بن أبي طالب عليه السلام فسلم فرد عليه رسول الله ﷺ وبش به وقام إليه واعتنقه وقبل بين عينيه وأجلسه عن يمينه فقال العباس: يا رسول الله أتحب هذا؟ فقال النبي ﷺ: يا عم رسول الله والله أشد حبا له مني، إن الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب هذا.

وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة: ١٦٨/٢، ٢١٣، وابن حجر في صواعقه: ص ٩٣ وقال: أخرجه أبو الخير الحاکمي وصاحب كنوز المطالب في بني أبي طالب، ثم قال: زاد الثاني في روايته: أنه إذا كان يوم القيامة دُعي الناس بأسماء أمهاتهم سترأ عليهم إلا هذا وذريته فإنهم يدعون بأسمائهم لصلة ولادتهم^(١).

[كنز العمال: ١٥٢/٦ - فيض القدير: ٢٢٣/٢ - الصواعق المحرقة: ص ٧٤]:

قالوا: أخرج الطبراني عن جابر والخطيب عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: إن الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب^(٢).

اختصاص علي بالعمل بآية النجوى:

[تفسير الطبري: ١/٢٨]:

عن مجاهد، قال: قال علي عليه السلام: إن في كتاب الله عز وجل لآية ما عمل بها أحد قبلي، ولا يعمل بها أحد بعدي: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة/١٢]، قال: فرضت ثم نسخت، وذكره الزمخشري في الكشاف في تفسير الآية، وقال في آخره: كان لي دينار فصرفته فكنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم، ثم قال: قال الكلبي تصدق في عشر كلمات سألهن رسول الله ﷺ وذكره الواحدي أيضاً

(١) الرياض النضرة: ١١٣/٣، ١٦٥، الصواعق المحرقة: ١٥٦، مجمع الزوائد: ١٧٢/٩.

(٢) كنز العمال: ٦٠٠/١١ ح ٣٢٨٩٢، الصواعق المحرقة: ص ١٢٤.

في أسباب النزول (ص ٣٠٨) وقال فيه: كان لي دينار فبعته وكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ فنسخت بالآية: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ [المجادلة/١٣] وذكره الفخر الرازي في تفسيره وقال في آخر: وروى ابن جريج والكلبي وعطا عن ابن عباس أنهم نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم يناجيه أحد إلا علي عليه السلام، تصدق بدينار ثم نزلت الرخصة^(١).

[كنز العمال: ١٥٥/٣]:

قال عن عامر بن وائلة، قال: كنت على الباب يوم الشورى، فارتفعت الأصوات بينهم، فسمعت علياً عليه السلام يقول: بايع الناس لأبي بكر وأنا والله أولى بالأمر منه وأحق به منه... إلى أن قال: ثم قال: نشدتكم بالله أيها النفر جميعاً أفياكم أحد آخر رسول الله ﷺ غيري؟ قالوا: اللهم لا... إلى أن قال: أفياكم أحد ناجاه رسول الله ﷺ اثنتي عشرة مرة غيري حين قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة/١٢]، قالوا: اللهم لا^(٢).

[الزمخشري في الكشاف]:

في تفسير آية النجوى في سورة المجادلة، قال: عن ابن عمر، كان لعلي عليه السلام ثلاث لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حمر النعم، تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى^(٣).

[سنن الترمذي: ٢٢٧/٢ - في أبواب تفسير القرآن -]:

عن علي عليه السلام قال: لما نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾؛ قال لي النبي ﷺ: ترى ديناراً، قلت: لا يطيقونه، قال: فنصف دينار، قلت: لا ييقونه، قال: فكم؟ قلت: شعيرة، قال: إنك لزهيد، قال: فنزلت: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ

(١) تفسير الطبري: ٢٠/١٤، أسباب النزول للواحدي: ص ٢٧٦.

(٢) كنز العمال: ٧٢٦/٥ ح ١٤٢٤٣.

(٣) تفسير الكشاف للزمخشري: ٧٦/٤، كفاية الطالب: ص ١٣٦.

نجواكم صدقات ﴿ [المجادلة/١٣] ، قال: في خفف الله عن هذه الأمة.

وذكره الفخر الرازي في تفسيره الكبير في ذيل تفسير الآية، ورواه ابن جرير الطبري في تفسير: ١٥/٢٨ وذكره المتقي في كنز العمال: ٢٦٨/١، والسيوطي في الدر المنثور في تفسير الآية^(١).

الله أدخل علياً ﷺ وأخرجكم:

[خصائص النسائي: ص ٣]:

عن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: كنا عند النبي ﷺ وعنده قوم جلوس فدخل علي كرم الله وجهه، فلما دخل خرجوا فلما خرجوا تلاوموا فقالوا: والله ما خرجنا إذ أدخله، فرجعوا فدخلوا، فقال: والله ما أنا أدخلته وأخرجتكم بل الله أدخله وأخرجكم. (أقول): وذكره الهيثمي في مجمع: ١١٥/٩^(٢).

رد الشمس لعللي ﷺ وبعض كراماته ودعواته المستجابة:

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير سورة الكوثر قال: وأما سليمان فإن الله تعالى رد له الشمس مرة وفعل ذلك أيضاً للرسول ﷺ حين نام ورأسه في حجر علي ﷺ فانتبه وقد غربت الشمس فردها حتى صلى، قال: وردّها مرة أخرى لعللي ﷺ فصلّى العصر لوقته^(٣).

[مجمع الزوائد: ٢٩٧/٨]:

عن أسماء بنت عميس أن رسول الله ﷺ صلى الظهر بالصهباء ثم

(١) سنن الترمذي: ٣٧٩/٥ ح ٣٣٠٠، تفسير الطبري: ٢٠/١٤، الدر المنثور: ٨٣/٨، السنن الكبرى للنسائي: ١٥٢/٥ ح ٨٥٣٧، تفسير الكشاف للزمخشري: ٧٦/٤، أسباب النزول للواحدي: ص ٢٧٦، ذخائر العقبى: ص ١٠٩.

(٢) خصائص النسائي - ضمن السنن -: ١١٨/٥ ح ٨٤٢٤.

(٣) التفسير الكبير: ١٢٦/٣٢، قصص الأنبياء للثعلبي: ص ٢٤٨ - ٢٤٩، الرياض النضرة: ٣/١٢٥.

أرسل علياً عليه السلام في حاجة فرجع وقد صلى النبي ﷺ العصر فوضع النبي ﷺ رأسه في حجر علي عليه السلام فناه فلم يحركه حتى غابت الشمس، فقال: اللهم إن عبدك علياً احتبس بنفسه على نبيه فرد عليه الشمس، قالت أسماء: فطلعت عليه الشمس حتى وقفت على الجبال وعلى الأرض وقام علي عليه السلام فتوضأ وصلى العصر ثم غابت في ذلك بالصهباء (أقول) ورواه الطحاوي في مشكل الآثار: ٨/٢ بسنده عن أسماء بنت عميس^(١).

[الصواعق المحرقة: ص ٧٦]:

قال: ومن كراماته الباهرة أن الشمس ردت عليه لما كان رأس النبي ﷺ في حجره والوحي ينزل عليه وعلي عليه السلام لم يصل العصر، فما سرى عنه عليه السلام إلا وقد غربت الشمس، فقال النبي ﷺ: اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس فطلعت بعدما غربت (قال) وحديث ردها صححه الطحاوي والقاضي في الشفاء وحسنه شيخ الإسلام أبو زرعة وتبعه غيره - إلى أن قال - قال سبط ابن الجوزي: وفي الباب حكاية عجيبة حدثني بها جماعة من مشايخنا بالعراق إنهم شاهدوا أبا منصور المظفر بن أردشير القباوي الواعظ ذكر بعد العصر هذا الحديث ونمقه بالفاظه، وذكر فضائل أهل البيت فغطت سحابة الشمس حتى ظن الناس أنها قد غابت فقام على المنبر وأومأ إلى الشمس وأنشدها:

لا تغربي يا شمس حتى ينتهي	مدحي لآل المصطفى ولنجله
وإني عنانك إن أردت ثناءهم	أنسيت إذ كان الوقوف لأجله
إن كان للمولى وقوفك فليكن	هذا الوقوف لخياله ولرجله

قالوا: فانجاب السحاب عن الشمس وطلعت، (أقول) وذكر الشبلنجي في نور الأبصار هذه القصة باختلاف في الجملة - قال في ص ١٠٤ - ما لفظه: وحكي أن بعض الوعاظ أطنب في مدح آل البيت الشريف وذكر فضائلهم حتى كادت الشمس أن تغرب فالتفت إلى الشمس وقال مخاطباً لها:

(١) كشف الخفاء للعجلوني: ٢٢٠/١ ح ٦٧٠، الرياض النضرة: ١٢٥/٣.

لا تغربي يا شمس حتى ينقضي
واثني عنانك إن أردت ثناءهم
إن كان للمولى وقوفك فليكن
هذا الوقوف لفرعه ولنجله
مدحي لآل محمد ولنسله
أنسيت إذ كان الوقوف لأجله
فطلعت الشمس وحصل في ذلك المجلس أنس كثير وسرور عظيم،
قال انتهى من درر الأصداف^(١).

[الفخر الرازي في تفسيره الكبير]:

في ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ [الكهف/٩]. (قال) وأما علي كرم الله وجهه فيروى أن واحداً من محبيه سرق وكان عبداً أسود، فأتى به إلى علي عليه السلام فقال له: أسرقت؟ قال: نعم، فقطع يده فانصرف من عند علي عليه السلام فلقبه سلمان الفارسي وابن الكرا^(٢)، فقال ابن الكرا: من قطع يدك؟ فقال: أمير المؤمنين، ويعسوب المسلمين، وختن الرسول وزوج البتول، فقال: قطع يدك وتمدحه، فقال: ولم لا أمدحه وقد قطع يدي بحق وخلصني من النار، فسمع سلمان ذلك فأخبر به علياً عليه السلام فدعا الأسود ووضع يده على ساعده وغطاه بمنديل ودعا بدعوات فسمعنا صوتاً من السماء: ارفع الرداء عن اليد فرفعناه فإذا اليد قد برئت بإذن الله تعالى وجميل صنعه^(٣).

[الرياض النضرة: ٢/٢٢٢]:

عن علي بن زاذان أن علياً عليه السلام حدث حديثاً فكذبه رجل فقال علي عليه السلام: ادعوا عليك إن كنت صادقاً، قال: نعم فدعا عليه فلم ينصرف حتى ذهب بصره (قال) أخرجه الملا في سيرته وأحمد في المناقب، وذكره الهيثمي في مجمعه: ١١٦/٩، وابن حجر في صواعقه: ص ٧٧، وفي ١/٣٥٠، باب من كنت مولاه فعلي مولاه إن علياً عليه السلام قد استشهد الناس وقال: أنشد الله رجلاً سمع النبي ﷺ يقول - يعني يوم غدير خم -

(١) الصواعق المحرقة: ص ١٢٨، نور الأبصار للشبلنجي؛ ص ١١٦.

(٢) ولعل الصحيح ابن الكوا وعلى كل حال القصة على الظاهر في غير أيام خلافة علي عليه السلام وذلك بشهادة حياة سلمان الفارسي، والله العالم المؤلف - ره -.

(٣) التفسير الكبير: ٨٨/٢١.

فقام ستة عشر فشهدوا، وقال الراوي في آخره: وكنت فيمن كتم فذهب بصري، (وفي رواية أخرى) أنهم قاموا كلهم فقالوا: اللهم نعم، قعد رجل فقال ما منعك أن تقوم؟ قال: يا أمير المؤمنين كرت ونسيت، فقال: اللهم إن كان كاذباً فاضربه ببلاء حسن، قال: فما مات حتى رأينا عينيه نكتة بيضاء لا توارىها العمامة^(١).

(١) الرياض النضرة: ١٧٧/٣، مجمع الزوائد ١١٦/٩، الصواعق المحرقة: ١٢٩.

الخاتمة

لاحظ أخي القارئ الكريم إن نفس المواضيع والشبهات تتكرر وتعاد منذ العصور المنسحقة وحتى عصرنا الحاضر، كلما حاولنا إخمادها التهبنا لتحرق ما حولها وكلما حاولنا التقارب والتوحد في الصف الإسلامي، تثار شبهات ومواضيع متكررة أكل الزمان عليا وشرب، يجعلون منها البعض حواجز مصطنعة للتباعد والتفرقة ولقد عمد الكثير منهم لتكرار هذا الشبه والتركيز عليها بشكل مقصود ومتعمد ليثيروا النزاعات والصراعات بين أبناء الأمة الإسلامية.

وسوف يبقى هذا الصراع متأججاً ومحتدماً في أمتنا الإسلامية مادامت هناك أقلام مأجورة وعقول غير مسؤولة وواعية لما يحيط بنا في هذه المرحلة الصعبة والحرجة والمستفيد الأول منها هو الاستعمار الذي يصرف بلايين الدولارات لخلق هكذا أجواء مشحونة بالنزاعات والصراعات والعصبية.

فنحن بأشد الحاجة إلى لم شعث الأمة، ونحن بحاجة إلى عقد مؤتمرات إسلامية تأخذ على عاتقها العمل من أجل الوحدة الإسلامية وتقف وقفة واعية ومسؤولة من قبل أصحاب العقول والمفكرة العاملة وأصحاب الأقلام الشريفة لتعمل دون كلل من أجل أن نتوحد ونرفع أصواتنا عالية في وجه كل من يحاول أن يزرع الحقد والمعرفة ويؤجج النار كلما حاولنا إطفاءها.

فإني أدعو جميع أعلام المسلمين ومفكريهم في العالم أن يعملوا ويوجد لعقد مؤتمرات إسلامية تكافح الفرقة والبغضاء والشحناء وتعمل على

تأليف قلوب المسلمين آخذة على عاتقها و متمسكة بقوله تعالى في كتابه الكريم: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾ فلماذا كل هذه الحملات المسعورة..؟

لماذا كل هذه الأقاويل.. والنزاعات.. والصراعات.. والعصبيات..؟ لماذا..؟ أثن هناك فرقة إسلامية كبيرة إعتنقوا مذهب أهل البيت عليهم السلام هذا هو الذنب العظيم... هذا هو الذي أقام الدنيا وأقعدنا... حق معكم... لأنها الفرقة المحقة... والحق كما يقال مُر وكما قال الإمام علي عليه السلام إن الحق لم يترك لي صاجِبَ فلذلك نحن هكذا... ونسأل الله أن يأخذ بيد العلماء العاملين للإسلام من كل المذاهب ما يحقق لنا الأصحاب العاملين من أجل الحق والوحدة الإسلامية والله من وراء القصد.

المنذب الراجي رحمة ربه وشفاعة رسوله

هشام عبد الله آل قطيط.

مصادر البحث والتحقيق

- إرشاد الساري: شهاب الدين القسطلاني - دار الفكر - بيروت - ١٤١٠هـ.
- الإستيعاب في معرفة الأصحاب: أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي (٤٦٣هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- الإصابة في تمييز الصحابة: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ.
- الإمامة والسياسة: ابن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ) مؤسسة الحلبي وشركاه ١٣٧٨هـ.
- البداية والنهاية: إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٧هـ) دار إحياء التراث العربي ٤١٣٠هـ.
- تاريخ بغداد: أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣هـ) دار الكتب العلمية - بيروت.
- ترجمة الإمام علي بن أبي طالب من تأريخ دمشق الكبير: لابن عساكر (٥٧١هـ) تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي - مؤسسة المحمودي - بيروت - الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- تذكرة الخواص: جمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي (٦٥٤هـ) تحقيق السيد محمد صادق بحر العلوم، الطبعة الأولى.

التفاسير القرآنية:

- تفسير الطبري (جامع البيان في تفسير القرآن) محمد بن جرير الطبري (٣١٠هـ) دار الفكر بيروت ١٤٠٧هـ.
- التفسير الكبير: فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ) المطبعة البهية العصرية.
- تهذيب التهذيب: ابن حجر العسقلاني (٥٨٢) دار الفكر - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤١٤هـ.
- الحاوي للفتاوى: الشيخ السيوطي (٩١١هـ) دار الكتاب العربي - بيروت.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٤٣٠هـ) دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الخامسة ١٤٠٧هـ.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: جلال الدين السيوطي (٩١١هـ) دار الفكر - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى: محب الدين الطبري (٦٩٤هـ) دار المعرفة - بيروت.
- سنن أبي داود: أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (٢٧٥هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- سنن الترمذي (الجامع الصحيح): محمد بن عيسى الترمذي (٢٧٩هـ) تحقيق أحمد محمد شاكر - دار إحياء التراث العربي بيروت - السنن الكبرى: للحافظ النسائي (٣٠٣هـ) دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- سيرة ابن هشام (٢١٣) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- شواهد التنزيل، للحاكم الحسكاني (من أعلام القرن الخامس الهجري) مؤسسة الطب والنشر التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران - الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- صحيح البخاري - محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦هـ) ط دار الكتب العلمية - بيروت.
- صحيح مسلم: (٢٦١هـ) مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ تحقيق الدكتور موسى شاهين لاشين والدكتور أحمد عمر هاشم.

- الصواعق المحرقة: ابن حجر الهيتمي (٩٧٤هـ) تحقيق عبد الوهاب اللطيف - مكتبة القاهرة - الطبعة الثانية - ١٣٨٥هـ.
- الطبقات الكبرى: ابن سعد الزهري (٢٣٠هـ)، دار صادر بيروت ١٤٠٥هـ.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: للمتقي الهندي: علي بن حسام الدين.
- لسان الميزان: ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) مؤسسة الأعلمي - بيروت الطبعة ١٤٠٦هـ.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: أبو بكر الهيتمي (٨٠٧هـ) دار الكتاب العربي - الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ.
- المستدرک علی الصحیحین: محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٤٠٥هـ) دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- مسند أحمد بن حنبل: الإمام أحمد (٢٤١هـ) دار الفكر - بيروت.
- موطأ مالك - الإمام مالك بن أنس (١٧٩هـ) تحقيق الدكتور محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي ١٤٠٦هـ.
- ميزان الاعتدال: شمس الدين الذهبي (٤٧٨هـ) تحقيق محمد البجاوي - دار المعرفة الطبعة الأولى.
- الكامل في التاريخ: ابن الأثير (٦٣٠هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: نور الدين علي بن أحمد السمهودي - تحقيق محمد محي الدين عبد المجيد، دار الباز للنشر والتوزيع - مكة المكرمة.
- تنوير الحوالك - شرح السيوي.
- مصنف ابن أبي شيبة.
- البرهان على عدم تحريف القرآن: للسيد مرتضى الرضوي.
- المقالات السنية في كشف ضلالات أحمد بن تيمية ط ٢ - دار المشاريع بيروت - الشيخ عبد الله الهرري.

- مجلة الموسعة: العدد السابع/ المجلد الثاني.
- العقد الفريد لابن عبد ربه.
- بلاغات النساء: لأبي الفضل أحمد بن طيفور (٢٨٠هـ) ط الحيدرية.
- أعلام النساء، عمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة العاشرة ١٤١٢هـ.
- شرح نهج البلاغة: لابن أبي الحديد المعتزلي.
- كفاية الطالب: للكنجي الشافعي - ط الحيدرية.
- فرائد السمطين: (٧٣٠هـ) مؤسسة المحمودي - بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٦هـ.
- التشيع - نشؤه - مراحل - مقوماته: للعلامة السيد عبد الله الغريفي.
- مجلة الرسالة المصرية - عدد/ ٥١٨.
- ابن تيمية: حقوق آل البيت.
- الخطط: للمقريزي.
- تاريخ المذاهب الإسلامية: محمد أبو زهرة.
- ضحى الإسلام: أحمد أمين.
- مقدمة ابن خلدون.
- مروج الذهب: للمسعودي.
- تلخيص الحافظ الذهبي على المستدرک.
- ينباع المودة: للقندوزي الحنفي (ط إسلامبول).
- محاضرات الدكتور البوطي - كاسيت/ عدد/ ٢ تسجيل صوتي.

الفهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة مباركة	٤
الإهداء	٥
آية قرآنية وحديث نبوي	٦
المؤلف في سطور	٧
لماذا هذا الكتاب؟	١١
نص فتوى شيخ الأزهر الشريف الشيخ محمود شلتوت	١٤
المسائل والمطالب في هذا الكتاب	١٦
المسألة الأولى: قول الدكتور البوطي فنحن نتفق مع الشيعة في مأساة	
أهل البيت	١٩
المسألة الثانية: قوله: لماذا الرجوع إلى التاريخ	٢٢
المسألة الثالثة: قوله: وإن هنالك فئة من المسلمين لا تستطيع أن تعبر	
عن حبلها لعلها إلا بانتقاص بقية أصحابه	٢٨
الفصل الأول: رأي الشيعة في الصحابة أوسط الآراء	٣٢
المسألة الرابعة: قوله: بأن هنالك مظاهر بارزة على أحقية أبي بكر	
(رض) بالخلافة	٣٧
مناقشة الحديث الأول	٣٨

الموضوع	الصفحة
مناقشة الحديث الثاني	٤٢
الوجه الصحيح في صلاة الخليفة أبي بكر	٤٥
تجوزكم للصلاة خلف البر والفاجر	٥١
مناقشة الحديث الثالث	٥٣
المسألة الخامسة: قوله: بأن الصحابة اتفقوا على حديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث!	٥٨
المسألة السادسة: قوله: كان المسلمون على مستوى الشورى الحقيقية	٦٠
كيف تمت هذه الشورى؟	٦١
الفصل الثاني: كيف نفسر معنى الفتنة؟	٦٦
علي <small>عليه السلام</small> يرفض الحكم بسيرة الشيخين	٦٨
آية الإكمال تتناقض مع الشورى	٧٠
المسألة السابعة: محاولته لصرف حديث المنزلة عن مكانه بالتأويل ...	٧٢
آراء وأحاديث	٧٣
مناقشة حديث المنزلة	٧٨
حديث المنزلة والشبه بين منزلة الهارونين <small>عليه السلام</small>	٨٢
المسألة الثامنة: محاولته صرف حديث الغدير عن محله بالتأويل	٨٨
حديث الغدير في مصادر أهل السنة	٩١
الفصل الثالث: كلمة موجهة لكل من أراد النيل من التاريخ وقلب أحداثه التاريخية الصحيحة	١٠٠
المسألة التاسعة: قوله: هل أن خلافة علي منصوباً عليها بصريح القرآن أو بصريح السنة؟	١٠٣

الموضوع	الصفحة
دلالة القرآن بتصريح الخلافة لعلي <small>عليه السلام</small>	١٠٣
دلالة الحديث النبوي بتصريح الخلافة لعلي <small>عليه السلام</small>	١٠٧
الفصل الرابع: سكوت الإمام عن حقه وعدم محاربة الخلفاء الثلاثة	١١٠
المسألة العاشرة: قوله: علي أشجع الناس فلم ترك قتال المتقدمين	
عليه	١١٨
المسألة الحادية عشرة: قوله: وقوع علي بن أبي طالب بين نارين	١٢٢
المسألة الثانية عشرة: قوله: لو أن الإمام علياً كرم الله وجهه اتخذ	
موقفاً مستقلاً في عهد من هذه العهود لتركنا كل خطٍ دون خطة	
المعقود أي (عهد الخلفاء الثلاثة)	١٢٧
احتجاج الزهراء <small>عليها السلام</small>	١٣٣
المسألة الثالثة عشرة: قوله: فنحن نروي من آل بيت رسول الله ونروي عن	
صحابه رسول الله وليس أمامنا مقياس إلا العدالة وكل الصحابة عدول	١٣٨
المسألة الرابعة عشرة: قوله: روي عن رسول الله <small>ﷺ</small> لعن الله اليهود	
والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد	١٥٢
المسألة الخامسة عشرة: قوله: بأن حديث كتاب الله وسنتي رواه	
البخاري ومسلم	١٥٨
مناقشة واستدلال في حديث كتاب الله وسنة نبيه <small>ﷺ</small>	١٦٣
المسألة السادسة عشرة: قوله: لا سيما وتوجد عندهم التقية ربما إذا	
ألجئ أحدهم قال شيء نعم ما عاد تقدر تناقشه وإلا يظهر شيء	
ثاني	١٦٨
المسألة السابعة عشرة: قوله: الجريمة كل الجريمة هو أن نجد من	
ينزل بهذا المستوى الباسق - الباسق إلى الحضيض بأكاذيبه وإجرامه	
القول	١٧٧

الموضوع	الصفحة
متى بدأ التشيع؟	١٧٨
الأدلة على تكون التشيع أيام النبي ﷺ	١٨١
الموقف الأول	١٨٢
الموقف الثاني والثالث	١٨٣
قوله: وإنما هنالك دلائل تلمع هنا ودلائل تلمع هناك وجمعت هذه الدلائل وقورن بعضها ببعض وكانت الحصيلة لأبي بكر (أي في مسألة الخلافة)	١٨٣
دراسة في الآيات والأحاديث الدالة على خلافة علي عليه السلام للنبي ﷺ	١٨٦
من الصحاح الستة والكتب المعتمدة عند أهل السنة والجماعة	٢٥٩
الخاتمة	٢٥٩

ترقبوا وشيكاً

— كتاب —

«ومن الحوار كانت الهداية»

يتضمن سلسلة حوارات للمؤلف مع علماء الشيعة
والسنة في مختلف ميادين العلم

الناشر



دار المحبة البيضاء، للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان - ص.ب: ١٤/٥٤٧٩